

فيغ الدين وي مرف وشاه بي الالعالى

المان عادية كوجرانوالة 0333-8173630

رفت مسلمه کے لیے عنوان نجان



شخ الحديث والنفير، پيرطريقت، رببرشريعت ترجمان مسلك ابلسنت

منظمة المحرعات المتاهندي

ن تاظم اعلى: مركزي جماعت المسست ياكستان



martat.com

جمله حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب بیرسید محمد عرفان شاه مشهدی افادات بیرسید محمد عرفان شاه مشهدی پروف دیدگی حافظ محمد رمضان اولی با بهتمام شیخ محمد روراولی تعداد 1100 مفات 32

ملنے کے پتے

حلالیه و صراط مستقیم پبلی کیشنز گجرات
کرمانواله بك شاپ لاهور / فیضان مدینه سرائے عالمگیر
مکتبه فکر اسلامی کهاریاں / رضا بك شاب گجرات
مکتبه مهریه رضویه کالج روڈ ڈسکه /دارالقلم سرائے عالگیر
جامعه محمدیه رضویه بهکهی شریف. منڈی بهاوالدین
مکتبه رضائے مصطفیٰ گوجرانواله /مکتبه الفجر سرائے عالمگیر
جامع مسجد خوشبوئے مصطفیٰ شیال کوجرانواله
اویسی بُك سٹال گوجرانواله /333-81726300

صراط متنقیم پبلی کیشنز ، در بار مار کیٹ لا ہور

﴿فَهُرسْتَ﴾ نمبرهار ابتدائيه..... ۲- قرآن یاک کے تمام مطالب دمفاجیم کو جھٹا صرف اُسی ہستی كا خاصه ب جے الله تعالى في اين كلام كى معرفت عطافر ماكى مو س- مجهدین کافکری اختلاف عیب نہیں حق ہے ۳- اعتقادی مجهد.... ۵- آئمهار بعه کا اختلاف قرآن پاک کا اعجاز ہے..... امام اعظم من كورسول الله مَن الله مَن تا ميدوتصويب. **^**-9-۸- تام اہلسنت و جماعت کی اہمیت..... 11-٩- فرقه جريه 11-۱۰- فرقد قدریه. 11-............. اا- مذہب اہلسنت وجماعت ۱۲- فرقه تشهیر 15-سوا- عقيده ابلسنت وجماعت..... 10-۱۳- فرقه رقض..... 14-۱۵- فرقه خوارج 11-١٧- گکراہلسنت و جماعت....... 19-21- ایک غلط بی کااز الد..... ۱۸- الل سنت و جماعت کی دعو مقام مصطفیٰ ماهیم الل سنت کے زویک. قرآن ياك اور مديث شريف كي مجيح تعبير المسديد وجماعت عي مجمد سكته جي

ابتدائيه

زير نظر كتاب معروف معنى مين تصنيف نهيس بلكه ينخ الحديث بيرسيد محرع فان مشہدی مظلم العالی کی تقریرے، جوآپ نے ربع الاول شریف السام میں سیالکوٹ میں فرمائی۔ یہی سبب ہے کہ اس میں سلاست ادب سے زیادہ آ ہنگ خطابت پایا جاتا ہے۔ مدت سے خواہش مقی کہ حضرت استاذ اپنی تحقیقات کو کتابی صورت میں لاتے ، اکثر نشستوں میں اس پر اصرار بھی کیا مگر استاذ محترم کی تبلیغ دین وا قامت دین کے سلسلہ میں جانکاری وجگرسوزی ، ہمہنوع تدریسی وانتظامی مصروفیات ، تصنیف و کلیق کے لیے مطلوبہ فراغت کے لئے مانع رہیں بالاخراحباب کے مشورہ سے حضرت کے خطبات کی اشاعت کا پروگرام بنایا گیا مرآپ کی اخفاء پندطبیعت نے اس کی اجازت نہ دی عرصہ کے اصرار کے بعد تبلیغ وین اور تلاندہ کی دل فکنی کا خیال کرتے ہوئے آمادگی ظاہر کی۔اجازت ملتے ہی آپ کی ایک تقریر شائع کی جاربی ہے۔کیسٹ سے طباعت تک کا مرحلہ طے کرنے میں محرّم مولانا محرجیل احمد صدیقی اورمولا نا حافظ محمداشرف آصف کا تعاون محی شامل ہے۔

حافظ محمراسكم قادري 1991_11_10

بم الثدالرحلن الرحيم

رُ و كَذَالِكَ جَعَلْنَا كُمْ أَمَّةً وَسَطَأَكُنَ صَدَقَ اللهُ الْعَظِيْمِ O

قرآن پاک کے تمام مطالب ومفاجیم کو تجھناصرف اُسی جستی کا خاصہ ہے جسے اللہ تعالی نے اسپنے کلام کی معرفت عطافر مائی ہو

قرآن وسنت کے احکام کی اقسام پر شمل ہیں ان سے مسائل اخذ کرنے

کے کے لئے نصوص قرآنی اور نصوص احادیث کے گی درجات ہیں۔ چونکہ قرآن

پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، اس اعتبار سے قرآن پاک کے تمام مطالب ومغاہیم کو

ملھ ہے تھ لینا کسی عام انسان کے لئے ممکن نہیں ہے۔ بیصرف اُسی ہستی کا کام

ہے جے اللہ تعالیٰ خود اُسے کلام کی معرفت عطافر مائی ہے۔ عام اِنسان کے لئے

کلامُ اللہ اور احادیث نبویہ کا اُلی کے مطالب ومغاہیم میں سے پھی تھے تھ لینا ظاہری

علوم پر موقوف ہے۔ کلام اللہ اور احادیث نبویہ کا اُلی کے موعہ چونکہ عربی زبان میں

علوم پر موقوف ہے۔ کلام اللہ اور احادیث نبویہ کا اُلی کے موحہ چونکہ عربی زبان میں

رہے، اور وہ حارے لیے اجنبی ہے، اسے جھنے کے لئے صرف ۔۔ نبو ۔۔ معانی ۔۔۔

(ہے، اور وہ حارے لیے اجنبی ہے، اسے جھنے کے لئے صرف ۔۔ نبو ۔۔ معانی ۔۔۔

بیان اور بدلیع جیسے علوم پڑھے جاتے ہیں اور پھراس کی خاص اصطلاحوں کو بجھنے کے لیے منطق وفلے فاور دیگرعلوم حاصل کیے جاتے ہیں۔ فہم قرآن وحدیث کی إس جدوجهد كى تاريخى حيثيت ديمهى جائة وإس ميس كى زند كميال وتف نظراتي ہیں تب کہیں جا کر قرآن وا حایث کے مطالب ومفاجیم بھنے کی کچھ صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔لین قابل توجہ بات رہے کہ قرآن واحادیث کے مطالب کو کماھنہ سمجمنا اوركسي ايك مطلب برملت إسلاميه كے مجتدين كا جمع موجانا ممكن نہيں ہے، کیونکہ ریم محل قرآن کریم کا اعجاز ہے۔

اگر ہر عقل مندایی عقل اوراسباب علم سے (جو کہ اوپر ندکور ہوئے ہیں) ایک بی درجہ پرقرآن پاک جمع کرلے توبیجی قرآن پاک کی تو بین ہے۔اس کیے کہ قرآن پاک کے مطالب بڑے دقیق ووقع ہیں۔اس طرز پر ہرانیان کی عقل اورعلم برابرمبيس ب_للذا برصاحب عقل علم ابني مهت كےمطابق قرآن یاک کے مطالب کو مجھتا ہے۔ یوں مجھنے کہ جیسے سمندر میں جولوگ غوط رکاتے ہیں وہ اپنی ہمت کےمطابق اس سےموتی تکالتے ہیں ایسے بی اصحابِ علم قرآنی علوم كے سمندر ميں غوط الكاتے ہيں اور اپنی اپنی صلاحیت كے مطابق مطالب ومفاجيم کے موتی باہرلاتے ہیں لیکن تہہ تک وینچنے کا کمال کسی کو حاصل نہیں ہے، اگر بیکال مسى كوحاصل بي توه وه ماري آقا ورخدا كي محبوب محمد مرسول الله ما الله على في ذات

مجہدین کافکری اختلاف عیب مہیں حق ہے

جب علم ،عقل اور مرتبے کا اختلاف وفرق ہرانسان میں موجود ہے تو پھر قرآن پاک کے متلط ومتخرج مسائل میں اور نصوص قرآنیکی تفہیم وتعبیر میں بھی يقينا فرق موكا _للذا اكر خلوص نيت كے ساتھ قرآن جيد ميں مجتدين فوركرتے ہیں اور تعبیر میں ان کے درمیان کچے فرق پیدا ہوتو اسے اختلاف مسلک کہتے میں اور بیعیب نہیں بلکہ حق ہے، اس لئے کہ اگر دُنیا میں ایک بی مسلک ہوتا۔ مجہدین کی ایک بی تنہیم وتعبیر ہوتی تواس کا مطلب بیہوتا کہ مرفض کے لية رآن پاك كے كماهد مطالب باليناس كيس كى بات ہے۔اس صورت میں کلام الله معجزه ندر متااور إس کی وه بلاغت اور مئوثریت ندر متی جواسے کلام الله ٹابت کرتی ہے۔

اس اختلاف کے ساتھ (جوکہ انسانوں کے درمیان ہے) جمتدین نے قرآن ماک ہے مسائل کواخذ کیا اور ایک جگہ انہیں جمع کیا وہ مسلک بن گئے۔ واضح رہے إن مسالك كاتعلق أعمال سے ہے۔ان فقهى طريقوں كو ماننے اوراس برعمل کرنے والے لوگوں میں سے مجھ شافعی کہلاتے ہیں ، مجھ حنبلی كبلاتے ہيں، کھ ماكل كبلاتے ہيں، اور كھ حقى كبلاتے ہيں۔

اى طرح مجدلوك مجتد في المعتقد ات موت بن، جواعقاديات من

آئمهار بعه كااختلاف قرآن پاك كااعجاز ہے

فقد میں عبادات ومعاملات کے مسائل کو قرآن وحدیث سے مستبط کرنے والله تمه أربعه، امام اعظم الوحنيفه ومنالة به امام ما لك بن الس ومنالة به امام احد بن منبل ومليد ، اورامام شافعي ومند بين ان كامسائل كا ودمستبط کرنے میں اختلاف کوئی بری بات نہیں ہے۔ بلکہ قرآن پاک کا اعجاز ہے کہ ہر ایک مجتهدنے اپنی فہم وفراست اور عقل کے مطابق قرآن وحدیث ہے مسائل کو

امام اعظم عن الله كورسول التصاليد في تائيد وتضويب

واضح رہے کہ میرمرف علم وعقل کی رسائی اور پرواز نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ وہ تائید ایز دی، تائید محمدی اور نور بھیرت بھی ہے جو مجتدین کرام کو خلوص نيت كسبب حاصل موتى ب-بالخصوص امام الأئمد ... مراج الامد ... امام اعظم ابوحنيف ومليد إلى إنعام واكرام كماتهمب سي زياده نواز ي محد إس كا ذكر حضرت داتا سيخ بخش على جوري ميند اين شهره آفاق تصنيف وكشف

فانى الصفت باشد ببقاء صفت پيغمبر عبيش وچوں برپیغمبر شہاللہ خطاصورت نہ كردد برآنكه بدوقائم بود نيز صورت نكيردواير رمز لطيف است (کشف الحج ب مغیمبر۸۷)

آ کے استناط واستحر اج میں اور آ کی قوت استدلال میں جہال آپ کے علم وعقل كاكمال ہے وہاں سے بات بھی ہے كہ جب آپ كسى مسكلے كااستناط فرمات تورسول الله مَنْ الله عَلَيْم كَ مَا سَدِوتَصويب امام اعظم مِن الله كوحاصل موتى -

بهجان اہل سنت و جماعت

اس انداز سے جو جماعت اخلاص نیت کے ساتھ نصوص قرآنیہ اور حدیث شریف ہے اجتہاد کرتی رہی اس کو صحابہ کرام دی گفتہ اور تا بعین دی گفتہ کے دور میں المسدد وجماعت كهاجا تار بإ محاح سترمل حديث شريف موجود ہے۔ حضرت عبدالله بن عمر و كالتيم روايت كرتے بيل ك رسول الله كالفيام في ارشاد فرمايا:

تفترق امتى على ثلث و سبعين ملتَّ كلهم في النار الاملَّ واحدة قالو امن هي يا رسول الله قال ماانا عليه واصحابي (مقلوة شريف المرتذى شريف الاواؤوشريف)

میری امت تبتر (۷۳) فرقوں میں بث جائے گی۔ سب جہنمی ہوں گے۔ ممرایک جماعت نجات پائے گی۔ صحابه كرام عليهم الرضوان في عرض كيا: وہ کوئی جماعت ہے جونجات یائے گی؟

تورسول الدماليني في فرمايا:

وہ جماعت میرے اور میرے صحابہ کے طریقے پر ہوگی۔

بعض روایات میں یوں ہے

قالو ايارسول الله طَالْمُيْمُ ومن هم قال اهل السنة والجماعة

فقيل مااهل السنة والجماعة قال ما انا عليه واصحابي

(احياءالعلوم جلد تمبر اصفي ١٢١٦ ١٦ اصعة اللمعات صفيه ١١)

(غنية الطالبين صفي ١٩١١حتياج طبري صفي نمبر ٩٠)

صحابه كرام ميهم الرضوان في عرض كيا: نجات ياف واللوك كون

تورسول الله مَا الله عَلَيْنِ إِلَيْنَا مِنْ مَا مِا الْمِستَّت وجماعت بين _

مجرعرض كيا كيا: المسدد وجماعت كون بين؟

تو آپ ملافی کم نے فرمایا: جومیرے صحابہ کے طریقے پر ہو تکے۔

اس روایت سے یہ جی معلوم ہوا کہ آخرت کی فوزو فلاح پانے والے المسنت وجماعت بي بين-

نام ابل سنت وجماعت كى الهميت

بعض لوگ يركبتے ہيں" كيا اپنے آپ كومرف ملمان كهلوانے سے كام نہیں چانا، اہلسنت وجماعت کہلوانے کی کیا ضرورت ہے؟" اصل بات ہیہ ر بعض كم فهم لوكوں كو بردى غلطى لك كئى ہے كه الل سقت وجماعت اور الل اسلام میں کوئی تباعد اور تفاوت ہے۔ حالا تکہ ایسا ہر گزنہیں ہے۔ اہلسنت و جماعت ہی حقيقتا الل اسلام بين اورنجات والى جماعت بين-

آج كل كجولوك يوعنوانات پيش كررے بيل كه جم" جزل مسلم" بيل-ہمارا فرقہ بندی ہے کوئی تعلق نہیں۔ انکی پیلر کھلی مراہی پر بنی ہے۔ اس فتنے کی ابتدء الل قرآن لینی مظران حدیث نے کی تھی کہم سادہ مسلم ہیں ، اہلسدت نہیں ہیں۔ پہلے عرض کیا جاچکا ہے کہ فکری اختلاف کوئی عیب نہیں ہے بلکہ ضروری ہے۔ کیونکہ قرآن پاک کے بارے میں سب لوگوں کی قیم وفراست ایک نہیں ہو عتی لیکن معتقدات میں اختلاف ایک کے سواسب کو مرابی بلکہ تفریک لے

تابعین کرام کے دور میں اعتقادی فتنے پیدا ہو۔

فرقه جربير

كلم كولوكول من أيك فرقه جربيه بنا، ان كاعقيده بيرتما:

ان الفعل يقدرة الله وحدها وليس للعبد قدرة واعتياريل هو كالجماد (نبراس صفيه ١١)

بيكك الشتعالى كى قدرت سے بى تمام انسانى افعال بيں اوروه خالق ہے

بندے کے لئے کوئی قدرت اوراختیار بیس ہے بلکہ بندہ جمادی طرح ہے

للمذا انسان كاراد اورعزم كوفعل ميس كوئي وظل نبيس بها انسان مجبور

محض ہے۔اللہ تعالی بی بندے سے سب کھ کرواتا ہے۔البذا جب اللہ تعالی بی

سب كيمكروا تاب و مراواب وعذاب كاكيامطلب ب-كمالله تعالى معاذالله

ملے بندے سے برائی کرائے اور پر گناہ بھی ای کے حماب میں لکھوے۔

فرقه قدريه

مجرأن كم مقاطع من ايك فرقه قدريه بيدا مواءان كاعقيده بيقا

ان الفعل بقدرة العبد وحدها بلا ايجاب واضطرر

(نیراس مخدیم)

بيكك انسان اسين افعال كاخود خالق بيكى طرف سے ا کیاب واضطرار کے بغیر صرف اپنی قدرت ہے فعل کرتا ہے۔ اللہ تعالی کو اسمیس کوئی قدرت نہیں ہے۔

للذاجب بنده ايخ افعال كاخالق ہے تو جو تفس مغيره كناه كا بحى مرتكب مو وہ خدا کے ابدی عذاب کا مستحق ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے ممل طور پرا مختیار دیا تواس نے اپنا اختیار برائی میں استعال کیا۔اب الله تعالی اسے معاف نہیں فرمائے كا بلكدوه دائما جہنم ميں رہيكا۔

حَاصْل كلام: - اب ديكه جريه وجريه كمنا يدا- كونكه بيفرقه انسان كو مجبور مض مجمتا ہے اور قدر ریکو قدر ریکمنا پڑا ، بیفرقہ انسان کواسے افعال کے لئے قادر مطلق تصور كرتا ہے۔ جب بيدونوں كيفيتيں سامنے أكبي تومعلوم مواكه بي لوك كلمد رد من ك باوجود بعك محد اس دور كے مسلمان جو يح راست بر تنے اكرايناتشخص صرف مسلمان ركعة توان ممراه فرقول سےان كاكوكى التياز ندموتا۔ اس لئے کہ اسلام کے دعویدار توجربیاور قدریہ می تھے تو پھر سے لوگوں کی پہچان کیا موكى؟ عهد تا بعين من معتقدات من جن لوكول كى فكر مجيح ربى ، انبيس المسدت وجماعت كے تام سے يادكياجا تارہا۔

مذهب ابل سننت وجماعت

مجروفت گزرنے کے ساتھ ساتھ اتھی اعتقادی راجنمائی ہوتی رہی۔امام ابوالحن اشعرى اورامام ابومنصور ماتريدى ويتبيغ اللسنت وجماعت كامام موئ میں ، انہوں نے سیج فکر پیش کی اور کہا:

والثدتعالى خالق لافعال العياد وللعيادا فعال اختيارية

(شرح عقائد صفح تمبر ۲۰ تا۱۲)

افعال كاخالق الله تعالى ہے حسن وجح اور ہراچھائی و برائی كاخالت بھی اللہ تعالی ہے اور بندہ ان افعال کا کاسب ہے اور بندے کواختیار دیا میاہے۔ اچھائی اور برائی سامنے رکھ دی گئی ہے اور اسے وضاحت وصراحت کے ساتھ بیان بھی کردیا گیا ہے اب بندہ این ارادے سے ان افعال کا کاسب ہے، خالق نبیں ہے۔

جب بندہ اپنے اختیارے برافعل کریگا عذاب یائے گا اور اگر اچھافعل كرے كالوثواب مائے كا۔ بيابلنت وجماعت كالمرہب ہے۔

اب ذرادوسرے درجے کی طرف آئے! ایک جماعت نے کہا کہ اللہ تعالی كاجمم إور بندے كےجم كےمشابہ إلى فرقد كانام "تعبيبية" تعارجن كا عقیدہ تھا کہ اللہ تعالی بندوں کے طرح جسم رکھتا ہے۔ بیفرقہ بہت بڑا فتنہ تھا۔ آج تک اس کے اثرات موجود ہیں متصوفہ میں آج بھی فرقہ طولیہ موجود ہے۔ كياآپنيس جائے كەجبلا ومختلف چيزوں كوسجدے كرتے ہيں اورعقيده ركھتے میں کہان میں خداہے بیفرقہ "تعبیبیہ" کی بھڑی ہوئی شکل ہے جوآج بھی جہلاء

ي"كمقاطع من "تعطيلية" فرقه بيدا موا، وه فلاسفه تص-انهول

في كما كما لله تعالى معطل موكيا بي معاذ الله و قادروما لك تقاليكن اس في دس عقل پیدا کئے ان کی اصطلاح میں انہیں عقول عشرہ کہتے ہیں ان کے خیال میں عقل اول جرائیل امین ہے۔اللہ تعالیٰ کی جبرائیل کو پیدا کیا اور معطل ہو گیا۔ " تعييد" كاعقيده برتما

> "مو جسم كسائر الاجسام جالس على العرش (نبراس صفحة ١٤١)

الله تعالی اجهام کی طرح ایک جمم ہے،جوکہ عرش پر بیٹا ہے ان میں ابن شمیہ بھی تھا۔اس نے اپنے فاوی میں سے بات واضح طور پرلکھ دى ہےك " الرحمن على الْعَرْش السَّولى "(طدركوع نمبروا) آيت فدكوره متثابهات سے بیں ہے لین اللہ تعالی اس طرح عرش پر بیٹھا ہے جیسے بندہ کری پر بیٹھتا ہے۔ابن تیمیدی ای فکری روشی میں بعض علماء دیو بندنے بھی بیہ کہد یا کہ الله تعالی جب کری کی طرح عرش پر بیٹھتا ہے تو وہ اُسکے وزن سے چرچرانے لگتا

عقيده اہل سنت و جماعت

المستنت وجماعت نے کہا کہ اللہ تعالی واجب الوجود ہے اور تشبیہ سے منزہ ہاورکہاکہ فعال لما ہرید(یارہ نمبر ۳۰ سورة بروج) جو جا ہتا ہے وہ کرتا ہے يحكم مايشاء جوجابتا ہے محم ديتا ہے، وه معطل نبيں ہے۔ كائنات ك ورے ذرے کا مالک ہے۔ اس کی مرضی کے بغیر کوئی شئے حرکت نہیں کرسکتی تعطیلیہ کی فكرك ساته ساته السنت في "تعييب" كاردجى كيا كه جوجم موكا وه محدود موكا اوراسكى قيود بحى مول كى اوراس كے ليے جہت،مكان اورزمان كاتحقق بحى موكا_ لبذا الله تعالى كى ذات كے متعلق يرتصورات محض باطل بيں بلكداس كى شان بير ع" لا يحدو لا يتصور ولا ينتج ولا يتغير تعالى عن الجنس والجهات" (سلم العلوم) وهجهت وسمت اورقيروتركيب سے ياك ب_اس كى ذات نہ تصور میں آسکتی ہے نہ متغیر ہوسکتی ہے۔ وہ حدسے یاک ہے، بلکہ حی وقیوم ہے۔ازلی..ابدی..برمدی ہے۔وہ قائم ہے۔اس کے لئے کوئی زوال جیس ہے اوراس کامشابہ محی کوئی نہیں ہوسکتا۔ بیا السنت وجماعت کی فکر ہے۔

حَاصْل كلام: -ابغورفرماية ايك طرف فرقة "تعييريه" بول دوسرى طرف فرقه "تعطیلیه" مول اور جم کہیں کہ ہم تو مسلمان ہیں توبیمرا و فرقے کہیں مے ہم بھی مسلمان ہیں کیونکہ کلہ تو ہم بھی پڑھتے ہیں۔حالانکہ "تشہیبیہ" خداکوجسم مانة بين اور" تعطيلية" خدا كومعطل مانة بين-اب الل حق اوران باطل مذاہب میں امتیاز کیا ہے؟ کہ جس سے اہل حق کا تشخص قائم ہو سکے،جن کے نزد يك الله تعالى ندجم إورنه مطل ب بلكه واجب الوجوداور "فعال لما يسد " - يجان اورامياز كے لئے ايك بات سائے آئى جو آج بحى اجاع محرى اوراتياع محابهاور جماعت يرقائم بين وه ابلسنت وجماعت بين-

اب ذراآ کے چلئے جب رفض وخروج کا فتنہ پیدا ہوا، رافضی حضرت مولاعلی شرخدا طالن كوفدا كمن ككم ايا فرقد مارے مك اور ديكر كئ ممالك من آج بھی موجود ہے۔اہل تشیع میں اس کو نومیری فرقہ کھا جاتا ہے بیالوگ اب بھی حضرت على اللين كوخدا مجھتے ہیں۔انہیں مجدہ كرتے ہیں ان لوگوں نے شیرخدا كى تشبيد بنائى موئى ہاوراسے بحده كرتے ہيں۔ ا شاعشربيد اقضى تويهال تك چلے محت بيل كه حفرت آدم مَلياتي كو جنت ساس لئے تكالا كيا كرانبول نے حفرت علی داللین کے مرتبے کونہ پیجا تا۔

معرت ابراميم خليل الله مليائل كوآك بس اس لتع دالا حميا كه وه معزت على الله كالمن كم مرتب كوبيل مجمعة تقر

ای طرح حفرت ایوب قلیاتی پر بهاری کا ورود اور حفرت بونس قلیاتی کا مچھل کے پیٹ میں جانا بھی مرتبہ کلی کونہ پیچائے کے سبب سے ہے (اصول کافی) اوربيعقيده بحى ركعة بين كماصل من حامل وى و حضرت على الليو منع _حضرت جرائيل مَدِينَا الله والمن موحى كرحفرت على والله كالمنافظ كريجائ رسول الله والمنافظ المركانية وى كي آئے۔اس رافعنى فرقد كے مقابلے من خارجى فتندى يدا موار يدلوك معرت على الله كوسلمان عي بيس مائة _ (فيص الاسلام شرح في البلاغة مطيوعة تران)

فرقه خوارج

خوارج كے نزد يك حضرت على والنيز معاذ الله اس كے مسلمان نبيس ميں كه انہوں نے اللہ تعالی کے سئے ہوئے فیلے پر بندوں کوفیصل بنایا اور خدائی فیلے کورو كرديا كمالله تعالى نے ان كے حق ميس خلافت كا فيصله فرماديا تعالىكين انہوں نے حضرت امير معاويه والثين كساته تنازع من حضرت ايوموى اشعرى والثين اور عمروبن عاص والثير كوهم بنايا - بيرخداك كع بوئ فيل سے انحراف ب - البذا معاذ الله حضرت على دالفير مسلمان بى نبيس بيں۔ جب كه ابلسنت و جماعت كے نزد كي حضرت على دالفي الله كے بندے بي اوراولياء الله كے پيشوا بي -حَاصْلَ كلام: - آب خود فيعله كريس كهرسول الله كالمي اور صحابه كرام معلم الرضوان نے جوعنوان (اہلست و جماعت) ہمیں دیا وہ صرف ہاری ا کی عام ضرورت بی نہیں بلکہ ہم اس کے بغیر چل بی نہیں سکتے ، ورند ہماری کوئی پیجان ی نه موکی _

ڈراسوچ کے بتا کیں؟ جربیاور قدر بیش سے آپ کون ہیں؟ "وتھیں ہے" اور "تعطیلیہ" میں ہے آپ کون ہیں؟

روافض اورخوارج بین ہے آپ کون بین؟ اگر کہیں ہے ہم" جزل مسلم" بین تو وہ بھی کہیں مے ہم بھی" مسلم" بین ۔ان کے اور آپ کے درمیان "مسلم" کہلاتا" مابدالاشتراک" ہے، اگر" مابدالا متیاز" ہے تو وہ اہلست و جماعت ہے۔

اس سے تمیز ہوجائے گی کہ کون لوگ ہیں جن کے نزد یک کلام اللہ کے قطعی اور يقيني احكام پرادرا حاديث طيبه جو كقطعي يقيني اورمتواتره بين پرهمل يقيني اور لازي

فكرِ ابل سنّت وجماعت

ليكن قرآن وحديث كي مطالب جھنے كے ليے اجماع صحابہ وجہتدين النافقة كومانا ضرورى ہے كيونكداس كے بغيرتم قرآن وحديث عام لوكوں كے ليمكن نبيس ہے۔جيسا كەپہلے عرض كيا جاچكا ہے " ہمارا بيعنوان اصحاب ظواہر کے مقابلے میں جامع ہے۔ہم امت کے اجماع وقیاس کو مانتے ہیں لیکن ظواہر مبیں مانے "۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں امت پر اعتاد نہیں ہے اور بیہ مرامرتاانصافی ہے۔

آپ ذراغور فرمائي كه عدالتول من فيلے مورب ميں جج فيمله ساتے ہوئے ازیں متم دوسرے جے کے فیصلے کو استشہاد بناتا ہے عربی میں اسے" تناظیر" كہتے ہيں۔اس استشهاد ميں جسٹس وركا پرشادتك كا فيصله معتبر مانا جاتا ہے۔ اصحاب طوابرك ليے يہ بہت برا الليني بھى ہے كہ قانون دان طبقے كے ليے سابق جسٹس اور قانون دان کا فیصلہ قانون کی حیثیت رکھتا ہے۔ بجے اسے بڑے رعب وقار كے ساتھ عدالت ميں بيٹھ كربطور استشهاد پيش كرتا ہے۔اب يهال كتے ظلم کی بات ہے کہ ہم مدیث کی عبارت پڑھیں کے لیکن اس کی تفریح کسی مجتدی

(زبان سے بیں سنیں گے۔ کیا ساری امت غیر معتبر ہوگئی ہے؟ کیا معرت فاروق اعظم والفي كافيملجسس كے فيلے كے براير بحى بيس بي؟ كيا امام اعظم ورايد كا فوی جسس درگایر شاد کے نیلے کے برایر بھی جیس ہے؟

جب قانون کی کتابوں میں جج حضرات کے فیصلے سند کی حیثیت رکھتے ہیں تو ابلسدت وجماعت بجاطور يردعوى كرسكت بي كدامت مسلمه غيرمعترنبيل ہے بلكه اس كا اجتهادا جماع اور قياس معتبر ب كيونكه الله تعالى فرماتا ب

وَيُعْبِعُ غَيْرَ سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ نُولِم مَا تُولَى وَ نُصْلِم جَهُنُمَ" (سورة نساه ركوع نمبرس)

لینی جوموشین کےخلاف رستدایائے گاتو ہم اُسے ای پر پھیردیں کے اورجہم میں اسے مھینک دیں گے۔

قرآن یاک کے اس واضح إرشاد کے بعدہم فیصلہ کرسکتے ہیں کہ احادیث نبوبيك بعدا يماع امت اورقياس جهتدين بحى معترب ادرامت كے ليے سندكا درجدر كمتاب بيابلسدد وجماعت كالكرب-

ا بک غلط جمی کا زالہ

ایک بات یہاں قابل ذکر ہے کہ مجھ لوگ اس وہم میں جلا ہیں کہ ہم پڑھے ہوئے ہیں ان کی خدمت میں یہمشورہ ہے کہ وہ حضرت واتا ہے ؟ جوری میدید کے مدر بار پر برفعل مجراتی کالکھا ہوا یہ معر پڑھیں۔ سو كتابال صاحب نظرال كولول يرميس بعانوي ا کھ دے اک سبق دے اوہ ٹال نہ موون سالویں

ا كردوى علم بي توبتانا يز ع كالمهين صرف في الخت ادب بدلع .. معانی ...اور بیان وتغییر میں مہارت ہے؟ جواب یقیناً تفی میں ہے۔اگر اثبات میں ہوتو پھر بھی بھلائی ای صورت میں ہے کہ کی صاحب نظری تکاہ کا دکار موجاؤ، اس سے بصیرت پیدا ہوگی روایق علوم پڑھ لینے سے قلبی آ تھ میں بینائی پدائیں موتی ، بلکہ اس کے لیے کی اللہ والے سے نبست جوڑ کر فیضان لین ضروری ہے۔امام اعظم الوحنيف مينافلة اور حفرت فيخ عبدالقادر جيلاني مونيد فرماتے ہیں بہت کچھ پڑھالیکن بصیرت کی آنکھ تب کھی جب بھٹے کے ساتھ تعلق قائم ہوگیا۔ بیفراہلسنت وجماعت کی ہے۔ پھےلوگ بیا کہتے ہیں کہ قرآن ہمارا استاد ہے اور صدیث ہاری پیر ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ بیات اپنی جگہ پردُ رُست ہے۔ مرمولانا روم منظم ایک نصیب آموز حکامت میان فرماتے ہیں جوخصوصاً اصحابہ ظواہر کے لیے درس نافع کی حیثیت رکھتی ہے۔مولانا روم فرماتے ہیں کہ ایک آدی نے تیراک کا قانون پڑھااوروہ تیراکی کے قلیفے کو بچھ کیا کہوزنی ہونے كے باوجود انسان يائى پركيے تيرتا ہے۔ ايك دن وہ دريا پر كيا اور يائى ميں چىلاتك لكادى جب دە يانى مىل كېنچا تو دوسىن لكا،قرىب بى ايك ملاح تقارا نے ہمت کے ساتھ اسے پانی سے ہاہرتکالا۔اب اُس کا پید پانی سے تھا۔ دبائے سے اس معیبت سے نجات کی۔ محرطاح نے کھا: ارب ما

مجمع تيرتانبيس آتا تفاتو توني ورياش چطاعك كيول لكائى ؟ اس نے كها ميس نے سلے تیراکی کا فلسفہ مجھ لیا تھا اور اس بارے میں ڈاکٹر فورڈ کی وضاحتیں خوب سمجھ لی تھیں۔توملاح نے کہا یہاں ڈاکٹر فورڈ کی کتابیں کامنیس دیتیں۔ پہلے ملاح کے تعپر کھاؤ پر تہیں تیراکی کا پتہ جلے گا۔ میں نے ایک کتاب بھی نہیں پڑھی لیکن اب میرانظارہ دیکھوطلاح نے ایک طرف سے دریا میں چھلا تک لگائی دوسری طرف لكل حميا _اس نے كہا تھے بيمهارت كهاں سے حاصل موتى ہے؟ ملاح نے کہا میں نے اس میں اپنے باپ سے جو تیراکی میں ماہر تقامار کھائی ہے۔ اگرتم بھی سمى اُستاد اور پیرے مار کھالوتو تیراکی میں مہارت حاصل ہوجائے گی ،صرف فلفه ہے کھماصل نہیں ہوگا۔

اصحاب ظواہر میر یا دکرتے ہیں کہ مرفوع کیا ہے،مقطوع کیا ہے،حس لغیرہ كياب،اورحسن لذانة كياب ليكن مجه بدنه فط كاجب تك كى كافل معلم سے ورس نه حاصل کرلیں۔ ' ذکر خیر'' کے مصنف حصرت محبوب عالم فر ماتے ہیں کہ میں انبالہ شہر میں حدیث پڑھار ہاتھا۔ایک حدیث پڑئی تو میرے مرشدسائیں توكل شاہ انبالوى موليا جوكے ياس بيٹے ہوئے تھے۔آپ نے فرمايا بيرصد عث مجے نہیں ہے۔آپ فرماتے ہیں، میں نے حاشیہ وغیرہ دیکھا، اور عرض کیاب مدیث سے ہے۔ آپ نے محرفر مایا: بیر صدیث سے جو منس عالم معلقة فرمات بين، عن في في "ميزان الاعتدال" " تهذيب "اور" اساءالرجال "كى ديكركمايون كامطالعدكيا، كالرجع يت جلاكدية جردرجدكا عتبار

چال سقت و جماعت ۵ ۱۱ مر 23 که ۱۱ جاز سرور وان حبری د

سے جی نیس ہے بلکہ ضعیف ہے۔ دیک مطالعہ کے بعد مجھے یہ بات معلوم ہوئی تو من روردا ، اورائے مرشد کی خدمت میں وض کیا: آپ تو عربی روسے ہوئے نہیں ہیں،آپ کو کیے پت چلا کہ بیر صدیث کی نہیں ہے۔ حضرت سائیں توکل شاہ انبالوی میلید نے فرمایا: تم نے اس سے پہلے بھی مدیث پڑھی ہے، میں نے جب تمهارے منہ سے اُسے سالو تمہارے منہ سے ایک اور لکلا لیکن تم نے جب بیصدیث پڑھی تو وہ نورظا ہر نہیں ہوا۔ تم نے کتابیں ویکھیں ، ہم نے کوئی کتاب نہیں دیکھی ، ہاراسیدها سادا تجربداورمشاہدہ ہے جب رسول الشرافی کے كلمات طيبات كى كے مندسے نطلتے بيل قو ساتھ بى اوركى شعائيس بحى نكلى بيں۔ جب تم نے بیصدیث پڑھی تو نورنہ لکلااور میں بھے گیا کہ بیصدیث مجے نہیں ہے۔

اہلسنت و جماعت کی دعوت

اصحاب ظوا ہر کے لیے خصوصاً قابل فور بات ہے کہ علم صرف کتا ہوں سے نہیں آتا بلکہ اہل اللہ کی نظرے پیدا ہوتا ہے۔ ہم عشق محض کی دعوت نہیں دیتے كے مجدوب موجائي ، شريعت كا جامدا تار يحينكے اور موش وحواس كھو بيٹے ، اى طرح بم عقل محن كي دعوت بحي نبيل دية كه طعدوز نديق موجاييخ كدروحانيت، عشق اور محبت سے خالی موجائے بقول علامه اقبال بجمی عشق کی آگ اند میر ہے ملمال نہیں راکھ کا ڈھیر ہے

ليعنى طحد و زئد يق بن كرفك في بن جائية اورعقل محض كويديثوا بنا ليجي بلك المسدت وجماعت كى داوت بيب كم عشق محن كوترك يجيئ اورعقل محن كوبعى ترك سيجيئ بلكه عشق وعقل كوساته ساته دركهيئه ، تاكه انسان نه بي غيرنا فع مو اورنه بى طحدوزنديق مورالسنت كى اسمتعوفان فكركا حاصل بيب كـ "خلوت درامجمن والمجمن درخلوت "اس فكريس بهار _ پيشوا ومقتدا حضرت مجددالف ان معطل المدسر مندى قاروقى مينية بير-اكرآب اس فكركو چمور دي توايك معطل فردین جائیں گے۔موج میں آکر چھلوگ آپ ہے کہیں گے، جلے کافے، مگر رسول الله كالملا الله الله كالنافي الله على حيات على كنف يط فرمائ بيل-آب" غارحرا" يل تشريف لے جاتے تھے، اور وہ ايك خلوت تھى ليكن جس وقت رسول الله الله كالفيلم كے ساتھ أمت متعلق موكى تو آب نے بيظوت چھوڑ دى۔ اور آپ كالليكم نے بي ارشادفرمایا:

قليه واحد اشد على الشيطان من الف عابد (مكلوة شريف ١٠٠٠ تذي شريف ١٠٠٠ اين اجر) كمعابدك بزارنوافل برعالم كالكالحد بعارى ب · اس کے کہ عابد کی حیادت خاص اُس کوفائدہ دے گی ، عالم کاعلم مفید خلائق موكا۔ اب اس مسئلہ مس خور فرمائي، يه وه وفت تما كه جب رسول الشركافية كوامت كمتعلق اطام عطالين موئے تھے۔

مقام مصطفی منافید الله الله سقت کے نزدیک

اس من جھے ایک بات یادا می صنور والی ای حقیقت کے والے ہے، اگر چەموضوع سے خارج ہے، لیکن من وجدوافل ہے۔

المام بخارى مُولِيَّة في ني بخارى شريف "على پهلاباب" كُنْفَ كسانَ بَنْهُ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ طَالْمُعَامِّاً مَا كُلِياً

جس میں تیسری مدیث یاک ہے۔

حَتَى جَائَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حِرْآءٍ فَجَائَهُ الْمَلَكُ فَعَالَ إِقْرَأْ قَالَ مَا آنا بِعَارِيءٍ قَالَ فَأَخَلَنِي فَفَطْنِي حَتَّى بِلَغُ مِنِي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْ سَلَنِي فَعَالَ الْمُرا قُلْتُ مَاآنا بِعَارِي فَأَخَذَنِي فَفَطِّيقَ الثَّانِيةَ حَتَّى بِكُمْ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي عَمَّالَ الْمُرَّا فَعُلْتُ مَا آنا بِعَارِي قَالَ فَأَخَذَنِي فَغَطِّنِي الْعَالِعَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَعَالَ الْمُرَانِواسُم رَبِّكَ الَّذِي عَلَقَ عَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقِ إِقْراً وَرَبُّكَ الْأَكْرامُ فَرَجَّعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ كَالْكُمُ اللَّهِ كَالْكُمُ الله

(بخارى شريف جلدا: مديث نبر٣)

حضور والملائم عار حرا من تھے۔ آپ اللائم كے ياس معرت جرائل مايات آئے اور کھا پڑھو! ہر کارفر ماتے ہیں کہ ش جیس پرموں کا بھٹ لوگ "ما اس بعادي" كايرت مرح بن كمن بن يرد مكايا عن بن يرماهوا، جوكي فيس ب- ملك حج ترجمه يهدك من فيس يدهون كالعين معقبل والامعنى ب

اجیے معزت بوسف ملیاتھ کے بھا تیول نے معزت لیقوب ملیاتھ سے کہا تھا۔ "ماانت بمومن لنه" (سورة يوسف ياره نمبراا) كرآب بم يريقين فيس كري ے۔ای طرح تجدید ملے کے لئے مدینہ آکر ابوسفیان داللی نے حضرت ابو بھر مديق والنوس كها تماكر مان بفاعل "(سيرت ابن بشام) من سيكام بيل كروكا _ان فدكوره مثالول مين" مومن "اور" فاعل" كامعى مستقبل والا ب-اليے بى قارى كامعنى بھى يہال متعقبل والا ہے يعنى مين بيس پر موں كا۔ ابن تجر فرماتے ہیں کہ یہاں ہے معلوم ہوتا ہے کہ جرائیل امین مَدِينَ مِي رسول الله مالينيا ك حقيقت كتمام درواز ينيس كط عنه، كيونكرآب فرمات بي "الحذي جهرائيل فغطني" جرائيل مَلِيْنِهِ ن جِح پَرُليا پُر جَمِع بَعِيْجا - ايك مرتب جرائل مَدِيدي نے پاراسنے سے لگا كرديايا اور چيور ديا۔ پركها يردهو! سركار الفيلم فے قرمایا میں بیس پر حوں گا۔ سرکار دوعالم الطینی فرماتے ہیں۔ پھر جرائیل علیات تے مجھے پکڑا اور دبایا۔ پھرچھوڑ دیا۔اور کھا: پڑھو! میں نے کہا: میں تبیس پڑھوں كا جرائيل امن علياتهان عيايتها في مجمع محر بكرا، دبايا، ادر محرجمور ديا-كها: يرمو! من ن كها: من بين يروون كا - يمرجرا تل منايس في كها" إقراباسم ربتك الذي عُلَق "توحضور المُعْيَالِيد عة بيل - يهال عضروع فرمايا اور" عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَاكُهُ يَعْلَمُ " تَكُ يِرْحا-

اب فورفر ما يخصفوراكرم الطين فرمات بين: جرائيل نے جب مهلى مرتبه كار ااور دبايا تو" اعد مدى الدجهد" ان كى مشقت انها كو بي مى دبانا تو

حضور الطَّيْدُم كومتوجه كرنے كے ليے تھا، كين سيدعا لم الطَّيْدُم كي قوت كا كيا حال ہے، سيدالملا عيكة بكوديان من مشقت افهاتے بيں۔اگر كھولوگ كمين كے قدكورہ عبارت كو اخذ منى الجيد بهى يردهاجاسك همل العنى فاعل مواس صورت من مشقت حضور عليظ المام كو بوكى محردونون قرأتون مين فرق كيے بوكا؟ اس كے حل كے ليے مولا نا احمد على محدث سمار بنورى كى خدمت ميں جلئے جوكہ تناءاللہ امرتسرىحضرت پيرمبرعلى شاه كولزوى ميندمولا ناوسى احمد محدث صورتياورسیدد بدارعلی شاہ محدث الوری میدید کے اُستادیں۔انھوں نے جو بخاری ا بن ہاتھ سے کھی ہے، اسمیں انھوں نے الجد کے دال پرز پر لکھی ہے۔ میں نے خوداً سے برد ما ہے۔ لکھے ہیں کدانب ترکیب مفول بر برد منا ہے۔ اس لیے کہ تكليف جرائل إمن علياني كو پني ہے۔ اگر رسول الد اللي كو تكليف يہني تو آب بہلی دفعہ بی پڑھ جاتے۔معلوم ہوا کہ جرمل طابئی کا مشقت میں ڈالنا كامياب ندر بااورآب كوتكليف نديخي - حالاتكه جريل عَلاته سيد الملا تيكه اور اصل نوربين مرسيدعا لم الفيزيم كي قوت كابيعالم ب كهجر مل علياتها كوبعي مشقت الفانا پڑی۔ واضح رہے کہ محدث سہار نیوری نے تر بیٹھ (۱۳) سال مدیث پر حائی ہے۔اب ہم اُس مخصیت کی بات کرتے ہیں، جو پورے منجاب کی يجيان عقره و معزت علامه عبدالكيم سيالكوفي وخافدة بين ،علامه سيالكوفي وخافدة كا شارات زمانے کے آئمہ میں ہوتا ہے۔ امام فنون ہونے کے ساتھ ساتھ آپ ب نظر بھی تھے۔آپ بنیناوی پرانی حاشیدسیالکوٹی میں فرماتے ہیں۔

المدعالم من الفی اس جریل امین مندائی کے وی لانے کی دوصوتیں تھیں۔ ان العبى طَالْمُكُمُ الخلح من الصورة البشريه الى الصورة الملكيته واحد من جهديه ل (حاشيه سيالكوفي على البيعها وي:١٣٦) أيك صورت بيقى كه سيدعا لم الطينيم اپی بشری صورت سے لکل کر اپنی صورت ملکیہ میں جلوہ گرہ ہوتے تھے اور جريل امن مَانِيم سے وى ليتے تھے۔دوسرى صورت بيہ ان الملك انخلع من الملكيته الى البشريه حتى يأعله الرسول (بحوالم مُكوره) جريل عَلانها ملكيت سے بشريت كى طرف انخلاع كرتے اورسيد عالم اللي أن سے وى ليتے تھے۔ ان دونوں صورتوں کا کہل منظریہ ہے کہ جب سرکار دوعالم الطبیم اسلیے موتے تو جریل مالئی توری مل میں آتے اور سیدعا لم الفی می تریت کوجدا کر کے نورانيت كى صورت ميں جلوه كر ہوتے ليكن جب آپ سحابر كرام كى مجلى ميں توریف فرماہوتے تو وی لینے کے لیے اگر صورۃ بشریہ سے دوسری صورت كيطرف انخلاع فرمات صحابه كرام پرشاق كزرتا اوروه پريشان موتے كه سركار مالفيم كرم كے بيں۔

إس صورة من جريل عليته كوهم موتا كدوه انخلاع كري يعن صورة مليت سے بھریت کی طرف۔ جریل این ملیاتھ نے عرض کیا کس صورہ بھریہ میں جاؤل تودحيه بلى ك صورت كوافتياركيا كيا-حديث شريف شل ي "رائيت جبريل فأذااقرب من رائيت په شبها د حيته (مكلوة:٨٥٥٨ المسلم فريف)

حدیث شریف میں ہے کہ جریل ملائل مجمی کسی اور شکل میں بھی آجایا كرتے تھے۔ حضرت عائشہ ذافع في فرماتی جي جم نے بھی ديکھا۔ حضرت عمر ذالفيد فرماتے ہیں میں نے بھی دیکھا۔جب چلے محصے تو ہم نے یو چھا: پیمسافر بھی نہیں لکتے کہان کے جسم پرسفر کا کوئی اثر اور خبار وغیرہ جیس اور ہم انہیں پہلے سے جانے بمى نہيں ہیں۔ توسيد عالم مُنْ اللّٰئِيمْ نے فرمایا: پيچريل امين مَديائيم عقے، جو وحی لے كر ميرے پاس آئے تھے۔ (بخارى شريف جلداس١١) حقيقت محديد اللهم ك بارے میں دو اشارے دیتے ہیں۔ اشارہ اس اعتبارے ہے کہ موضوع کا جزوم -ورندريف صريى ماورات عبارة العس كيتم بي-اب فلاسفه سے بوچھے وہ کہتے ہیں کہ شنے کی حقیقت بھی بھی اُس سے جدا نہیں ہوعتی۔ "الانسان لیس بانسان" پیقضیہ فلط ہے ہم سب انسان ہیں۔ كيا بم سے كوكى بشريت سے انخلاع كرسكتا ہے؟ فيس اليكن فرشتے اورجن انخلاع كرسكة بين _فرشتك يتعريف مي" جسم دودى يعشكل باشكال مختلف "و ونوری جم ہیں مختلف شکلیں بدلتے رہے ہیں ،جن کی تعریف ہیہ "جسم نارى يتشكل باشكال مختلفة" يآك ع ين والاجم عجو مختف محتليس بدلتار بهتا ہے۔انسان حيوان ناطق بے بيا بي شكل نبيس بدل سكتا بلك انسان بى رہے گا۔علامہ ملاعلى قارى موالية نے قرمایا: بشریت سیدعا لم اللي تارى موالية كيا ہے جدا ہوجاتی تھی، وہ آپ کی حقیقت نہیں ہے بیسر کاردو عالم الطیام کی حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ اگر بشریت حقیقت ہوتی تو آپ سے بھی جدانہ ہوتی۔ کھے اورسدرة المنتني كوبلنديول كوعبوركرجائے-

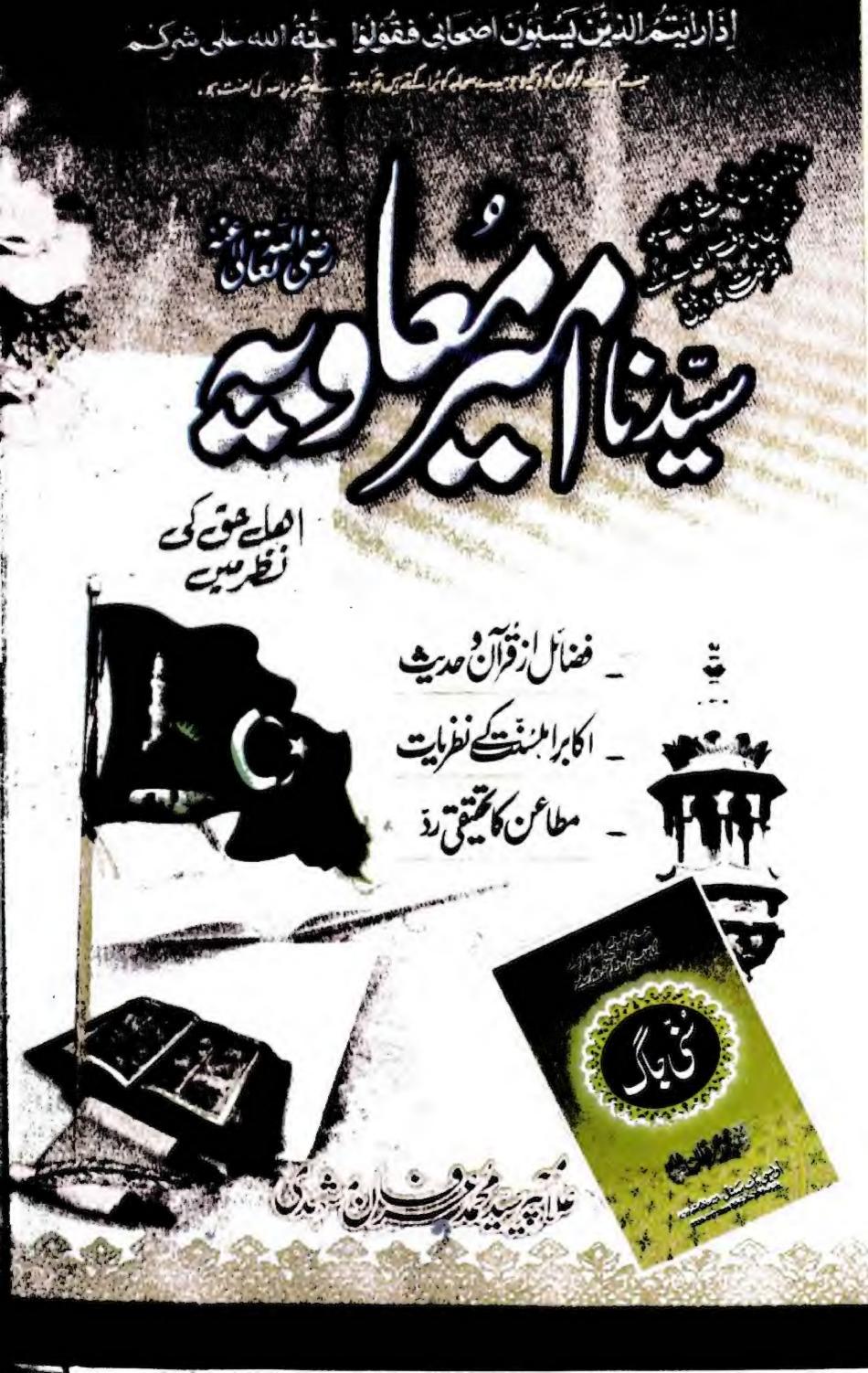
الوك سركارووعالم الليكام كالمتياني حقيقت كاذكركرت موع عوارض بشريت كى بحث كرتے ہيں، يالط إور تاكيد غير ضرورى ب-اس ليے كه م آپ مالفيام ك بشریت کے منکرنہیں ہیں۔حضور علیہ اتا ہم کمانا مجی کھاتے تھے، شادیاں بھی فرما کیں ،اوراولاد بھی تھی، بیسب حق ہے کیونکہ بیہ بشریت کے عوارض ہیں اور اسکی ضروریات ومتعلقات میں سے ہیں۔جب آپلیاس بشریت میں ہول کے تو إن تمام تقاضوں کو بورا کریں سے لیکن یہ مجمی دیکھوکون بشر ہے جواپی آئکھ سے فرشيخ كود مكير سكي عين ذات بارى كامشابده كرسك بلا واسطه خداس كلام كرسك

عوارض بشریت کی بات کرتے ہوتو متعلقات نورانیت کی بھی بات کرواور يم يدهوك حضور الفيكم فرمات بين: من في اين رب كوسين صورت من دیکھا ہے۔ بیرمقام محبوبیت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کا مشاہرہ اپنے محبوب كالفيليم كوعطافر مايا- بيابلسنت وجماعت كي فكرب-

> قرآن ياك اور حديث شريف كي صحيح تعبير اہلسنت و جماعت ہی جمجھ سکتے ہیں

آج كل كجولوك بعظنة كررب بير، بم البيل دعوت فكردية بيل كرآب کا سلسلہ مربوط وسلسل ہیں ہے۔آپ نے زنجیردیمی ہوگ، اس کی ہرکڑی ووسری میں ہوتی ہے۔ہم جو کچھ میان کررہے ہیں بیای زنجیر کی ما تدہے، برعت نيس بكداس كاسلد فداے كر بندوں تك كانجا موا بے - بيكام الی ہے یا کلام رسول ہے یا پھر کلام رسول کی وہ سے تعبیر ہے جوروایت مسلسل ومتواتر ومتوارث موكر صحابه كرام والثيء سه واسطه بواسطه بم تك بيني ب_آب سے خاطب فقیر، اساتذہ کے واسطے "جن میں اعلی حضرت پر ملوی مولید اور شاه ولى الشه محدث و بلوى يُحينه بين "رسول الشركافية الك نسبت وسنداورا جازت كے ماتھ صديث شريف عرض كرد ما ہے اور بيمتوادث مر يوط سلسلہ ہے جو يہال ے لے کرسید عالم الطیخ الک مہنچا ہے اور ہم نے بیات فخر کے طور پر بیان نہیں كى، بلكەمقىدىيە بىكەأس دىت تك قرآن دىدىث مجمه شىنبىس آسكتے جب تك كركس كامل استاذ ، مرشد سے نسبت واجازت حاصل ند ہو۔ اور نہ بی قرآن كى ميح تعبيرة سكتى- يهال محدث كوظوى مولانا محد شريف وطيلة كالكها موا ايك واقعہ یادآ محیا ہے ایک زمانہ میں کوٹلی لوہارال علم وعرفان کا مرکز تھا۔ بورے منجاب سے استخاء يهال آتے تھے۔ آپ لکھے بيں كہ مارے علاقے ميں ايك غیرمقلد تھا۔اس نے بیرحدیث پڑھی ان استجمر فلیوتر اورمطلب پیسمجھا کہ جب مجى وصلدلوتو وتريره صور حالانكه مطلب توبيه بكد جب بحى استنجاء كرنے لكوتو و حیلہ لینے میں ور کرو۔مولا تا کوٹلوی میشد فرماتے ہیں اگر کوئی کے کہ مدیث مل بالفظائيل آئے۔لفظاتو موجود بيں ، مرجھنے كى ضرورت ہے۔ حعرات! ہمارا موقف ہے ہے کہ قرآن وحدیث بجھنے کے لیے رسول اللہ مالفية كى نسبت اور محى محبت كى ضرورت ہے۔ بيدلازوال دولت حاصل ند موتو

انسان قرآن وحدیث کی مجمح تعبیر کے قریب بھی نہیں جاسکتا۔ صرف ونحو کے علوم يرى اعتادمت يجيح بياتو كافرول كوبحى آتے ہيں۔"لارٹس آف عريب "اتّى عربى بولاً تما كمرب بمي جران ره جاتے تھے۔ حالانكه وه يور پين تما -ہم يمي كہتے ہیں۔ مدامل ظوام قرآن وحدیث کی مجھے تعبیر مہیں سمجھ سکتے۔ کیونکہ میررسول الله الله المالية المركبي عبت عنالي بي قرآن ياك اور مديث شريف كى مجيح تعبير المسدت وجماعت بى مجمد سكتے بيں كيونكدان كےول رسول الدمال فيكم كي سجی محبت کامرکز ہیں۔جن کامسلک افراط وتفریط سے یاک ہے۔جو بلاشبرامتِ وسط ہیں۔اعتقاد واعمال میں حسین اعتدال جن کاطرہ امتیاز ہے۔





شيئ المناه والمناه من المناه ا

مريك الولي كالمريك الولاد 173630 8173630 و 10333 و الولاد 173630 و 173630 و 173630

رف ملمه کے لیے عنوان نجان



شخ الحديث والنفير، پيرطريقت، رببرشريعت ترجمان مسلك ابلسنت

ينيرست محرقا رشاه سيسالي

ن تاظم اعلى: مركزى جماعت ابلسدت پاكستان



mariat.com

جمله حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب بیرسید محمر فان شاه مشهدی افادات بیرسید محمر فان شاه مشهدی بروف دیگرگ طافظ محمد رمضان اولیی با جتمام شیخ محمر موداولیی تعداد 1100 مفات 32

ملنے کے پتے

حلالیه و صراط مستقیم پبلی کیشنز گجرات
کرمانواله بك شاپ لاهور / فیضان مدینه سرائے عالمگیر
مکتبه فکر اسلامی کهاریاں / رضا بك شاب گجرات
مکتبه مهریه رضویه کالج روڈ ڈسکه /دارالقلم سرائے عالگیر
جامعه محمدیه رضویه بهکهی شریف منڈی بهاوالدین
مکتبه رضائے مصطفے گوجرانواله /مکتبه الفجر سرائے عالمگیر
جامع مسجد خوشبوئے مصطفی شیک کوٹ قاضی حافظ آباد روڈ گوجرانواله
اویسی بُك سٹال گوجرانواله6307263-8172

صراطمتنقیم پبلی کیشنز ، در بار مار کیٹ لا ہور

	﴿فَهُرِسْتَ ﴾	
صخيبر	T	نبرثار
h-	ابتدائيه	-1
	قرآن پاک کے تمام مطالب ومفاہیم کو جھناصرف اُسی ستی	-7
۵-	كا خاصه ٢ جي الله تعالى في الشيخ كلام كى معرفت عطافر مائى مو	
4-	مجهدین کافکری اختلاف عیب نہیں حق ہے	-1
4-	اعتقاری مجهد	-14
A-	أتمدار بعد كالختااف قرآن بإك كالعجاز ب	-0
^-	المام اعظم من الله كورسول الله من الفيظم كى تا تبدوتصويب	
9-	يهجإن الل سنت وجماعت	-4
11-	نام اہلسنت و جماعت کی اہمیت	-۸
15-	فرقه جريي	-9
11-	فرقة قدريي	-1•
18-	مذهب السنت وجماعت	-11
16-	فرقة تشيبيه	-17
10-	عقيده ابلسنت وجماعت	-12
14-	فرقه رفض	-114
14-	فرقه خوارج	-12
19-	قَكْرِ المِلسنة وجماعت	-14
10-	ايك غلط بنى كاازاله	-14
rr-	الل سنت و جماعت کی دعوت	-14
10-	مقام مصطفیٰ نافظم الل سنت کے زویک	-19
P-0-	قرآن پاک اور مدیث شریف کی میخ تعبیر المسدت و جماعت عی مجھ سکتے ہیں	

ابتدائيه

زير نظر كتاب معروف معنى من تصنيف نهيس بلكه فيخ الحديث بيرسيد محرع فان مشہدی مظلمالعالی کی تقریرے، جوآپ نے رہے الاول شریف الساج میں سیالکوٹ میں فرمائی۔ یہی سبب ہے کہ اس میں سلاست ادب سے زیادہ آئک خطابت پایا جاتا ہے۔ مدت سے خواہش مقی کہ حضرت استاذ اپنی تحقیقات کو کتابی صورت میں لاتے ، اکثر نشستوں میں اس پر اصرار بھی کیا گراستاذ محترم کی تبلیغ دین وا قامت وین کے سلسلہ میں جا تکاری وجگر سوزی ، ہمہنوع تدریسی وانظامی مصروفیات ، تصنیف و کیلیق کے لیے مطلوبہ فراغت کے لئے مانع رہیں بالاخراحیاب کے مشورہ سے حضرت کے خطبات کی اشاعت کا پروگرام بنایا گیا گرآپ کی اخفاء پندطبیعت نے اس کی اجازت نہ دی عرصہ کے اصرار کے بعد تبلیغ دین اور تلاندہ کی دل فکنی کا خیال کرتے ہوئے آمادگی ظاہری۔اجازت ملتے بی آپ کی ایک تقریر شائع کی جارى ہے۔كيسٹ سے طباعت تك كامر طد مط كرنے ميں محر مولانا محد جيل احد مدیقی اورمولاتا حافظ محمداشرف آصف کا تعاون بھی شامل ہے۔

حافظ محمرامكم قادري 1991_11_10

بم الدالرحن الرحيم

رُ و كَذَالِكَ جَعَلْنَا كُمْ أَمَّةً وَسَطَأَكُنَ وصَنَقَ اللهُ الْعَظِيْمِ 0

قرآن پاک کے تمام مطالب ومفاجیم کو تجھنا صرف اُسی مستی کا خاصہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اسپنے کلام کی معرفت عطافر مائی ہو

قرآن وسنت کے احکام کی اقدام پر شمل ہیں ان سے مسائل اخذ کرنے

کے کے لئے نصوص قرآنی اور نصوص احادیث کے کی درجات ہیں۔ چونکہ قرآن

پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، اس اعتبار سے قرآن پاک کے تمام مطالب ومفاہیم کو

کملھ ہے جھے لینا کسی عام انسان کے لئے ممکن نہیں ہے۔ بیصرف اُسی ہستی کا کام

ہے جے اللہ تعالیٰ خود اُپ کے کلام کی معرفت مطافر مائی ہے۔ عام اِنسان کے لئے

کلامُ اللہ اور احادیث نبویہ کا اُلی کے مطالب ومفاہیم میں سے پھے جھے لینا خاہری

علام پر موقوف ہے۔ کلام اللہ اور احادیث نبویہ کا گھئے کے کے صرف ہے ونکہ عربی زبان میں

طوم پر موقوف ہے۔ کلام اللہ اور احادیث نبویہ کا گھئے کے لئے صرف ۔۔ نبو ۔۔ معانی ۔۔

رہے ، اور وہ ہارے لیے اجنبی ہے، اسے بچھنے کے لئے صرف ۔۔ نبو ۔۔ معانی ۔۔۔

بیان اور بدلیع جیسے علوم پڑھے جاتے ہیں اور پھراس کی خاص اصطلاحوں کو بجھنے کے لیے منطق وفلے فداور دیکرعلوم حاصل کیے جاتے ہیں۔ فہم قرآن وحدیث کی إس جدوجهد كى تاريخى حيثيت ديمهى جائة وإس ميس كى زند كمياں وقف نظر آتى ہیں تب کہیں جا کر قرآن وا حایث کے مطالب ومفاہیم سجھنے کی کچھ صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔لیکن قابل توجہ بات ہیہ کے قرآن واحادیث کے مطالب کو کماھنا سجھٹا اور کسی ایک مطلب پر ملت إسلاميہ کے جہتدين كا جمع ہوجاناممكن نہيں ہے، کیونکہ ریم محل قرآن کر یم کا اعجاز ہے۔

اگر ہر عقل مندایی عقل اوراسباب علم سے (جو کہ اوپر مذکور ہوئے ہیں) ایک بی درجہ پرقرآن پاک جمع کرلے توبیجی قرآن پاک کی تو بین ہے۔اس کیے کہ قرآن پاک کے مطالب بڑے دقیق ووقع ہیں۔اس طرز پر ہرانیان کی عقل اورعلم برابربيس ب-البدا برصاحب عقل علم ابني مهت عصطابق قرآن یاک کے مطالب کو بھتا ہے۔ یوں بھتے کہ جیسے سمندر میں جولوگ فوط لگاتے ہیں وہ اپنی ہمت کےمطابق اس ہے موتی تکالتے ہیں ایسے بی اصحابِ علم قرآنی علوم كے سمندر ميں غوطدلگاتے ہيں اور اپنی اپنی صلاحیت كے مطابق مطالب ومفاہيم كے موتی باہر لاتے ہیں ليكن تہدتك و بنجنے كا كمال كى كوحاصل نہيں ہے، اگريكال كسى كوحاصل ہے تووہ ہمارے آقا ورخدا كے مجوب محمد مرسول الشمال في ات

مجہدین کافکری اختلاف عیب مہیں حق ہے

جب علم ،عقل اور مرتبے کا اختلاف وفرق ہرانسان میں موجود ہے تو پھر قرآن پاک کے متعبط ومتخرج مسائل میں اور نصوص قرآنیکی تفہیم وتعبیر میں بھی يقيناً فرق موكا _ للذا الرخلوس نيت كے ساتھ قرآن مجيد ميں مجتدين فوركرتے ہیں اور تعبیر میں ان کے درمیان کھے فرق پیدا ہوتو اسے اختلاف مسلک کہتے میں اور بیعیب نہیں بلکہ حق ہے، اس لئے کہ اگر دُنیا میں ایک بی مسلک موتا۔ جہدین کی ایک بی تفہیم وتعبیر ہوتی تواس کا مطلب سے موتا کہ ہر مخص کے ليةرآن پاك كے كماهد مطالب پاليناس كے بس كى بات ہے۔اس صورت میں کلام الله معجز ه ندر بهتا اور إس کی وه بلاغت اور مئوثریت ندر بهتی جواسے کلام الله البت كرتى ہے۔

اس اختلاف کے ساتھ (جوکہ انسانوں کے درمیان ہے) جمتدین نے قرآن یاک ہے مسائل کواخذ کیا اور ایک جگہ انہیں جمع کیا وہ مسلک بن گئے۔ واضح رہے إن مسالك كاتعلق أعمال سے ہے۔ان فقهى طريقوں كو مانے اوراس برعمل کرنے والے لوگوں میں سے مجھ شافعی کہلاتے ہیں ، مجھ صنبلی کہلاتے ہیں، کھ ماکی کہلاتے ہیں، اور کھ حقی کہلاتے ہیں۔

اعتقادی جہد ای طرح مجھ لوگ جہد فی المعتقد ات ہوتے ہیں، جواعتقادیات میں

اجتهاد كرتے ميں اور مسائل كومتعط كر كے ايك جكہ جمع كرتے ميں ان ميں اعتقادى طور پراہلسدت میں سے چھاشاعرہ اور چھماتر یدیہ ہیں۔

آئمهار بعه كااختلاف قرآن پاك كااعجاز ہے

فقد مل عبادات ومعاملات كے مسائل كوقر آن وحديث سے معتبط كرنے والعلق تمه أربعه، امام اعظم الوحنيف ويُشاطه المام ما لك بن الس مينيد امام احدین منبل موالد و اورامام شافعی موالد میں ان کا مسائل کے اخذ اور مستعبط كرنے ميں اختلاف كوئى برى بات نہيں ہے۔ بلكة قرآن پاك كا اعجاز ہے كہ ہر ا یک مجتمد نے اپنی فہم وفراست اور عقل کے مطابق قرآن وحدیث ہے مسائل کو

امام اعظم عن الله كورسول التُصنَّالِيَّهُم كى تاسكروتصويب واضح رہے کہ میرم ف علم وعقل کی رسائی اور پرواز نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ وہ تامید این دی، تامید محمدی اور نور بھیرت بھی ہے جو جھتدین کرام کو خلوص نيت كسبب حاصل موتى ب-بالخصوص امام الأئمد ... سرائ الامد ... امام اعظم ابوحنيف وخافد إلى إنعام واكرام كماتهمب عن زياده لوازع محا إس كا ذكر حضرت داتا كن بخش على جورى ميند اين شهره آفاق تعنيف "كشف

فانى الصفت باشد ببقاء صفت پيغمبر سيشم وچور برپيغمبر سيشم خطاصورت نه كردد برآنكه بدوقائم بود نيز صورت لكيردواير رمزلطيف است (کشف الحج ب مغیمر۸۷)

آ کے استناط واستحر اج میں اور آ کی قوت استدلال میں جہال آپ کے علم وعقل كاكمال ہے وہاں سے بات بھی ہے كہ جب آپ كسى مسكے كااشتباط فرماتے تورسول الله مالليكيم كى تائيدونصويب امام اعظم مينديك كوحاصل موتى -

بيجان اہل سنت و جماعت

اس انداز سے جو جماعت اخلاص نیت کے ساتھ نصوص قرآنیا ورحدیث شریف ہے اجتہاد کرتی رہی اس کو صحابہ کرام دی آفتہ اور تا بعین دی آفتہ کے دور میں المسنت وجماعت كهاجا تار بإ محاح سترض حديث شريف موجود ہے۔ حضرت عبدالله بن عمر التأفية روايت كرتے بيل ك رسول الله كالفيام في ارشادفر مايا:

تقترق امتى على ثلث و سبعين ملئة كلهم في النار الاملة واحدة قالو امن هي يا رسول الله قال ماانا حليه واصحابي (مقلوة شريف ١٠ تذي شريف ١٠ الوداؤدشريف)

میری امت تبتر (۷۳) فرقوں میں بث جائے گی۔ سب جہنمی ہوں ہے۔ ممرایک جماعت نجات پائے گی۔ محابه كرام يهم الرضوان في عرض كيا: وہ کوئی جماعت ہے جونجات یائے گی؟ تورسول الدمالية في فرمايا: وہ جماعت میرے اور میرے صحابہ کے طریقے پر ہوگی ۔ بعض روایات میں یوں ہے قالو ايارسول الله طَالْمُ المُعْمِرُ أُومن هم قال اهل السنة والجماعة فقيل مااهل السنة والجماعة قال ما انا عليه واصحابي (احياء العلوم جلد تمبر اصفي ١٢١٦ ١٦ افعد اللمعات صفيه ١١) (غنية الطالبين صفحة ١٩١١حتياج طبري صفح نمبر ٩٠) صحابه كرام ميهم الرضوان نعرض كيا: نجات يانے واللوك كون تورسول الله كالكيار نے فرمايا المستت وجماعت ہيں۔

مجرعرض كيا كيا: المسدد وجماعت كون بين؟ لو آپ الفیکارنے فرمایا: جومیرے صحابہ کے طریقے پر ہو تھے۔ اس روایت سے سیجی معلوم ہوا کہ اخرت کی فوزو فلاح پانے والے المستت وجماعت بي ميل-

نام ابل سنت وجماعت كى ابميت

بعض لوگ يركبتے ہيں" كيا اپنے آپ كومرف ملمان كملوانے سے كام نہیں چاتا، اہلسنت وجماعت کہلوانے کی کیا ضرورت ہے؟" اصل بات ہیہ كبعض كم فهم لوكون كوبدى غلطى لك حتى بهكه اللسقت وجماعت اورابل اسلام میں کوئی تباعد اور تفاوت ہے۔ حالا تکہ ایسا ہر گزنہیں ہے۔ اہلسنت و جماعت ہی حقيقتا الل اسلام بين اورنجات والى جماعت بين-

آج كل كجولوك بيعنوانات پيش كررے بيل كه جم" برلمسلم" بيل-ہارا فرقہ بندی ہے کوئی تعلق نہیں۔ انکی پیلر کھلی مرابی پرجنی ہے۔اس فننے کی ابتدء الل قرآن لینی مظران حدیث نے کی تھی کہم سادہ مسلم ہیں ، اہلسدت نہیں ہیں۔ پہلے عرض کیا جاچکا ہے کہ فکری اختلاف کوئی عیب نہیں ہے بلکہ ضروری ہے۔ کیونکہ قرآن پاک کے بارے میں سب لوگوں کی فہم وفراست ایک نہیں ہو عتی لیکن معتقدات میں اختلاف ایک کے سواسب کو مراہی بلکہ کفرتک لے

تابعین کرام کے دور میں اعتقادی فتنے پیدا ہوئے جن میں بڑا فتنہ جربیہ اور قدر ریکا ہے

فرقه جربير

كلم كولوكول من أيك فرقه جربيه بنا، ان كاعقيده بيرتما: ان الفعل يقدرة الله وحدها وليس للعبد قدرة واعتياريل هو كالجماد (نبراس صفيها) بيكك الشتعالى كى قدرت سے بى تمام انسانى افعال بيں اوروه خالق ہے بندے کے لئے کوئی قدرت اورا ختیار بیس ہے بلکہ بندہ جماد کی طرح ہے للبذا انسان كے اراد ہے اور عزم كوفعل ميں كوئى وظل نہيں ہے۔ انسان مجبور محض ہے۔اللہ تعالی بی بندے سے سب کھے کروا تا ہے۔البذا جب اللہ تعالیٰ بی سب كي كرواتا بوق مراواب وعذاب كاكيامطلب ب-كمالله تعالى معاذالله ملے بندے سے برائی کرائے اور پر کناہ بھی ای کے حماب میں لکھوے۔

فرقه قدريه

مجرأن كمقاطع من ايك فرقه قدريه بيدا مواءان كاعقيده بيتما ان الفعل بقدرة العبد وحد ها بلا ايجاب واضطرر (نیراس مخدیم) بيكك انسان اسين افعال كاخود خالق بمكى طرف سے ا یجاب واضطرار کے بغیر صرف اپنی قدرت ہے فعل کرتا ہے۔ اللہ تعالی کو اسمیس کو کی قدرت جیس ہے۔

للذاجب بنده اسيخ افعال كاخالق بهاتوجوهض مغيره كناه كالجمي مرتكب مو وہ خدا کے ابدی عذاب کا مستحق ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے عمل طور پرا فقتیار دیا تواس نے اپنا اختیار برائی میں استعال کیا۔اب الله تعالی اسے معاف میں فرمائے كا بلكدوه دائماً جہنم ميں رہيكا۔

حَاصْل كلام: - اب و يكفئ جريه كوجريه كمنا يرا- كونكه بيفرقه انسان كو مجور مض محتا ہے اور قدر بیکو قدر بیکمنا پڑا ، بیفرقہ انسان کواسے افعال کے لئے قادر مطلق تصور كرتا ہے۔ جب بيدونوں كيفيتيں سامنے أكيس تو معلوم مواكديد لوك كلمه رد من ك باوجود بعك كانداس دور كمسلمان جوج راست يرتع اكراياتشخص صرف ملمان ركعة توان كمراه فرقول سان كاكوكى التياز ندموتا اس لئے کہ اسلام کے دعویدار توجربیاور قدریے می تھے تو پھر سے لوگوں کی پہچان کیا موكى؟ عهد تا بعين ميل معتقدات مين جن لوكول كي فكر محيح ربى ، انبيس المسدت وجماعت كے نام سے يادكياجا تارہا۔

مذهب اہل سنّت و جماعت

مجروفت گزرنے کے ساتھ ساتھ انکی اعتقادی راجنمائی ہوتی رہی۔امام ابوالحن اشعرى اورامام ابومنصور ماتريدى مينيز اللسنت وجماعت كامام موئ جي ، انهول نے مجمع فکر پش كى اوركها:

والثدتعالى خالق لافعال العياد وللعبادا فعال اختيارية

(شرح عقا كدصفي تمبر ٢٠ تا١٢)

افعال كاخالق الله تعالى ہے حسن وجح اور ہراچھائی ویرائی كاخالق بھی اللہ تعالی ہے اور بندہ ان افعال کا کاسب ہے اور بندے کواختیار دیا میاہے۔ اچھائی اور برائی سامنے رکھ دی گئی ہے اور اسے وضاحت وصراحت کے ساتھ بیان بھی کردیا گیا ہے اب بندہ اسے ارادے سے ان افعال کا کاسب ہے، خالق نہیں ہے۔

جب بندہ اپنے اختیارے برافعل کر یکا عذاب یائے گا اور اگر اچھافعل كرے كاتو ثواب يائے كا۔ بيا المسنت وجماعت كاند ہب ہے۔

اب ذرادوس مدرج كى طرف آية! ايك جماعت نے كہا كمالله تعالى كاجمم ہاور بندے كےجم كےمشابہ ہاس فرقد كانام" تعييبية" تھا۔جن كا عقیدہ تھا کہ اللہ تعالی بندوں کے طرح جم رکھتا ہے۔ بیفرقہ بہت بڑا فتنہ تھا۔ آج تک اس کے اثرات موجود ہیں متصوفہ میں آج بھی فرقہ طولیہ موجود ہے۔ كياآب نبيس جائة كهجهلا ومختلف چيزول كوسجد ارت بي اورعقيده ركھتے میں کہان میں خداہے بیفرقہ "تعمیریہ" کی بھڑی ہوئی شکل ہے جوآج بھی جہلاء

" كے مقاملے مل " تعطیلیہ" فرقہ پیدا ہوا، وہ فلاسفہ تھے۔ انہوں

في كما كما لله تعالى معطل موكيا بي معاذ الله وه قادروما لك تقاليكن اس في دس عقل پیدا کئے ان کی اصطلاح میں انہیں عقول عشرہ کہتے ہیں ان کے خیال میں عقل اول جرائیل امین ہے۔اللہ تعالیٰ کی جبرائیل کو پیدا کیا اور معطل ہو گیا۔ "دو تعليب "كاعقيده بيقا

> "مو جسم كسائر الاجسام جالس على العرش (نبراس صفحة ١٤١)

الله تعالی اجهام ی طرح ایک جم ہے،جوکہ عرش پر بیٹا ہے ان میں ابن تیمیہ بھی تھا۔اس نے اپنے فتاوی میں سے بات واضح طور پرلکھ دى ہےك " الرحمن عَلَى الْعَرْشِ اسْعُولى "(طاركوع نمبروا) آيت فدكوره متثابهات سے بیں ہے لین اللہ تعالی اس طرح عرش پر بیٹھا ہے جیسے بندہ کری پر بیٹھتا ہے۔ ابن تیمیہ کی ای فکر کی روشن میں بعض علماء دیو بندنے بھی میہ کہد یا کہ الله تعالی جب کری کی طرح عرش پر بیشتا ہے تو وہ اُسکے وزن سے چرچرانے لگتا

عقيده ابل سنت وجماعت

المستنت وجماعت نے کہا کہ اللہ تعالی واجب الوجود ہے اور تشبیہ سے منزہ ہاورکہاکہ فعال لما ہرید(یارہ نمبر ۳۰ سورة بروح) جو جا ہتا ہے وہ کرتا ہے يحكم مايشاء جوجابتا ہے محم ديتا ہے، و معطل نبيں ہے۔ كائنات كورے

ذرے کا مالک ہے۔ اس کی مرضی کے بغیر کوئی شئے حرکت نہیں کرسکتی تعطیلیہ کی فكرك ساته ساته السنت في "تشبيب" كاردمى كيا كه جوجم موكا وه محدود موكا اوراسكى قيودمجى بول كى اوراس كے ليے جہت،مكان اورزمان كاتحقق بھى موكا_ للندا الله تعالى كى ذات كے متعلق يه تصورات محض باطل بيں بلكداس كى شان يه عن الجنس والجهات" (سلم العلوم) وهجهت وسمت اورقيروتركيب سے ياك ب_اس كى ذات نہ تصور میں آسکتی ہے نہ متغیر ہوسکتی ہے۔ وہ حدسے یاک ہے، بلکہی وقوم ہے۔ازلی..ابدی..برمدی ہے۔وہ قائم ہے۔اس کے لئے کوئی زوال جیس ہے اوراس کامشابہ می کوئی نہیں ہوسکتا۔ بیاال سنت وجماعت کی فکر ہے۔

حَاصْل كلام: - ابفورفر ماية ايك طرف فرقة "تعييب" بول دوسرى طرف فرقه "تعطیلیه" موں اور جم کہیں کہ ہم تو مسلمان ہیں توبیمرا وفرقے کہیں مے ہم بھی مسلمان ہیں کیونکہ کلہ تو ہم بھی پڑھتے ہیں۔ حالانکہ "تشبیبیہ" خداکوجسم مانة بين اور" تعطيلية "خدا كومعطل مانة بير-اب اللحق اوران باطل غداہب میں امتیاز کیا ہے؟ کہ جس سے اہل حق کا تشخص قائم ہو سکے،جن کے نزد يك الله تعالى نهجم إورنه معطل ب بلكه واجب الوجوداور "فعال لما يسدس" - يجان اورامياز كے لئے ايك بات سائے آئى جوآج بحى اجاح محرى اوراتاع محاباور جماعت يرقائم بي وه المستعد وجماعت بي-

اب ذراآ کے چلئے جب رفض وخروج کا فتنہ پیدا ہوا، رافضی حضرت مولاعلی شرخدا طالن كوفدا كمن ككم، ايما فرقد مارے مك اور ديكر كئ ممالك من آج بھی موجود ہے۔اہل تشیع میں اس کونومیری فرقہ کھا جاتا ہے بیالوگ اب بھی حضرت على اللين كوخدا مجھتے ہیں۔انہیں مجدہ كرتے ہیں ان لوگوں نے شیرخدا كى تشبيد بنائى موئى ہاوراسے بحده كرتے ہيں۔ ا ثناعشربيدافضى تويهال تك چلے محتے بين كه حفرت آدم مَلياته كو جنت سے اس لئے تكالا كيا كرانبول نے حفرت

علی اللیج کے مرتبے کونہ پیجانا۔ معرت ابراميم طليل الله مليائل كوآك من اس لية والأكميا كهوه معرت على الله كالمن كم مرتب كوبيس مجمعة تع_

ای طرح حضرت الوب علیاتهای باری کا ورود اور حضرت بولس علیاتها کا مچھل کے پیٹ میں جانا بھی مرتبہ کلی کوئد پہچائے کے سبب سے ہے (اصول کافی) اوربيمقيده بحى ركعة بين كماصل من حامل وى و حضرت على الليز منع رحضرت وى كے آئے۔ اس رافعنى فرقد كے مقابلے على خار جى فتندى يدا موار بيلوك حضرت على اللغة كوسلمان ي يس مائة_ (فيص الاسلام شرح في البلغة مطبوعة تران)

فرقه خوارج

خوارج كے نزد كي حضرت على الليكؤ معاذ الله اس كے مسلمان بيس بي كه انہوں نے اللہ تعالی کے سئے ہوئے فیلے پر بندوں کوقیصل بنایا اور خدائی فیصلے کورد كرديا كمالله تعالى نے ان كے حق ميں خلافت كا فيصله فرماديا تعالىكين انہوں نے حضرت امير معاويد والفيئ كے ساتھ تنازع ميں حضرت ابوموى اشعرى والفي اور عمروبن عاص والثين كوهم بنايا - بيفداك كتي موئ فيعلے سے انحراف ہے - البذا معاذ الله حضرت على اللين مسلمان بى نبيس ميں - جب كه ابلسنت و جماعت كے نزد كي حضرت على والفي الله كے بندے بين اوراولياء الله كے پيشوا بيں۔ حَاصْلَ كلام: - آب خود فيصله كريس كهرسول الله كالمي الدرسحاب كرام سيهم الرضوان نے جوعنوان (اہلست و جماعت) ہمیں دیا وہ صرف ہاری ایک عام ضرورت بی نہیں بلکہ ہم اس کے بغیر چل بی نہیں سکتے ، ورنہ ہماری کوئی پیجان ی نهوگ_

ڈراسوچ کے بتا کیں؟ جربیاورقدریہ میں سے آپ کون ہیں؟ دو تھیں ہیں۔ " اور دو تعطیلے "میں سے آپ کون ہیں؟

روافض اورخوارج میں ہے آپ کون ہیں؟ اگر کہیں ہے ہم "جزل مسلم" ہیں تو وہ بھی کہیں مے ہم بھی "مسلم" ہیں۔ان کے اور آپ کے درمیان "مسلم" کہلاتا" ایالاشتراک" ہے، اگر" مابدالا تمیاز" ہے تو وہ اہلست و جماعت ہے۔

اس سے تیز ہوجائے گی کہ کون لوگ ہیں جن کے نزد یک کلام اللہ کے قطعی اور يقيني احكام پراورا حاديث طيبه جو كقطعي يقيني اور متواتره بيں پر عمل يقيني اور لازي

فكرابل سنت وجماعت

ليكن قرآن وحديث كي مطالب جھنے كے ليے اجماع صحابہ وجہتدين الفَالْذَة كو ماننا ضرورى ہے كيونكداس كے بغيرتهم قرآن وحديث عام لوكوں كے ليمكن نبيل ہے۔جيسا كەپہلے عرض كيا جاچكا ہے" ہمارا بيعنوان اصحاب ظواہر کے مقابلے میں جامع ہے۔ہم امت کے اجماع وقیاس کو مانتے ہیں لیکن ظواہر مبیں مانے "۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں امت پر اعتاد نہیں ہے اور بیہ سراسرتاانصافی ہے۔

آپ ذراغور فرمائيس كه عدالتوں ميں فيلے مور ہے ہيں جج فيمله ساتے ہوئے ازیں مم دوسرے جے کے فیصلے کو استشہاد بناتا ہے عربی میں اسے" تناظیر" كہتے ہيں۔اس استشهاد ميں جسٹس دركا پرشادتك كا فيصله معتبر مانا جاتا ہے۔ اصحاب طوابرك ليے يه بهت برا اللي مجى ہے كه قالون دان طبقے كے ليے سابق جسٹس اورقانون دان کا فیصلہ قانون کی حیثیت رکھتا ہے۔ جے اسے بڑے رعب وقار کے ساتھ عدالت میں بیٹھ کربطور استنشاد پیش کرتا ہے۔اب یہاں کتے ظلم کی بات ہے کہ ہم مدیث کی عبارت پڑھیں کے لیکن اس کی تفریح کسی مجتدی

(زبان سے بیس سنیں کے۔ کیاساری امت غیر معتبر ہوگئی ہے؟ کیا معرت فاروق اعظم والفيّة كافيملجشس كے فيلے كے براير بحى بيس بي؟ كيا امام اعظم وخلفت كا فوی جسٹس درگا پرشاد کے فیطے کے برابر بھی جیس ہے؟

جب قانون کی کمابوں میں جے حضرات کے فیصلے سند کی حیثیت رکھتے ہیں تو اہلسدے وجماعت بجاطور بردعویٰ کرسکتے ہیں کدامت مسلمہ غیرمعترنہیں ہے بلکہ اس كا اجتهادا جماع اورقياس معترب كيونكه الله تعالى فرماتاب وَيَتَهِمْ غَيْرَ سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ نُولِهِ مَا تُولِّي وَ نُصْلِهِ جَهْنُمَ" (سورة نساه ركوع نمبر۱۱)

لعنی جومومنین کےخلاف رستہ اپنائے گا توجم اُسے ای پر پھیردیں مے اورجہنم میں اسے مھینک دیں گے۔

قرآن یاک کے اس واضح إرشاد کے بعدہم فیملہ کرسکتے ہیں کہ احادیث نبوبيك بعدا يماع امت اورقياس جهتدين بحى معترب ادرامت كے ليے سندكا درجدر كمتاب بيابلسدد وجماعت كالكرب-

ا يك غلط بمي كازاله

ایک بات یہاں قابل ذکر ہے کہ کھ لوگ اس وہم میں جلا ہیں کہ ہم پڑھے ہوئے ہیں ان کی خدمت میں یہمشورہ ہے کہ وہ معرت واتا ہے ؟ جوری میدید کے حدر ہار پر مرفعل مجراتی کالکھا ہوا یہ معر پرمیس - سو كتابال صاحب نظرال كولول يرميس بعالوي ا کھ دے اک سبق دے اوہ نال نہ موون سالویں

اگردعوی علم ہے تو بتا تا پڑے گا تہیں صرف فی افت ...ادب ... بدلع .. معانی...اور بیان وتغییر میں مہارت ہے؟ جواب یقیناً نفی میں ہے۔اگر اثبات میں ہوتو پھر بھی بھلائی ای صورت میں ہے کہ کی صاحب نظر کی تگاہ کا دکار ہوجاؤ، اس سے بصیرت پیدا ہوگی روایق علوم پڑھ لینے سے قلبی آ تھ میں بینائی پدائیں ہوتی ، بلکہ اس کے لیے کی اللہ والے سے نبست جوڑ کر فیضان لینا ضروري ب- امام اعظم الوحنيف مينيد اور معرت في عبدالقادر جيلاني مينيد فرماتے ہیں بہت کچھ پڑھالیکن بصیرت کی آنکوت کملی جب بھٹے کے ساتھ تعلق قائم ہوگیا۔ بیفراہلسنت وجماعت کی ہے۔ پچھلوگ بیکتے ہیں کہ قرآن ہمارا استاد ہے اور صدیث ہاری پیر ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ بیات اپنی جگہ پردُرُست ہے۔ مرمولانا روم میند ایک نصیب آموز حکامت میان فرماتے ہیں جوخصوصاً اصحابہ ظواہر کے لیے درس نافع کی حیثیت رکھتی ہے۔مولانا روم فرماتے ہیں کہ ایک آدی نے تیراک کا قانون پڑھااوروہ تیراکی کے قلنے کو بچھ کیا کہوزنی ہونے کے باوجود انسان یانی پرکیے تیرتا ہے۔ ایک دن وہ دریا پر کیا اور یانی میں چىلاتك لكادى جب دە يانى مىل كېنچا تو دوسىن لكا،قرىب بى ايك ملاح تقارا نے ہمت کے ساتھ اسے پائی سے ہاہرتکالا۔اب اُس کا پید پائی سے پھول چکا تھا۔ دہانے سے اس مصیبت سے نجات کی۔ کھرطاح نے کھا: ارے باگل جب

مجمع تيرتانبيس آتا تفاتو تونے دريا ميں چھلانگ كيول لگائى ؟ اس نے كہاميں نے سلے تیراکی کا فلے مجھ لیا تھا اوراس بارے میں ڈاکٹر فورڈ کی وضاحتیں خوب سمجھ لی تھیں۔توملاح نے کہا یہاں ڈاکٹر فورڈ کی کتابیں کام نہیں دیتیں۔ پہلے ملاح کے تعیرکھاؤ پر تہیں تیراکی کا پتہ جلے گا۔ پس نے ایک کتاب بھی نہیں پڑھی لیکن اب میرانظارہ دیکھوطلاح نے ایک طرف سے دریا میں چھلا تک لگائی دوسری طرف لكل حميا _اس نے كہا تھے يہ مہارت كهال سے حاصل موتى ہے؟ ملاح نے کہا میں نے اس میں اپنے باپ سے جو تیراکی میں ماہر تقامار کھائی ہے۔ اگرتم بھی سمى اُستاد اور پیرے مار کھالوتو تیراکی میں مہارت حاصل ہوجائے گی مصرف فلفه ہے کھماصل نہیں ہوگا۔

اصحاب طواہر یہ یادکرتے ہیں کہ مرفوع کیا ہے،مقطوع کیا ہے،حس لغیرہ كياب، اورحسن لذائة كياب ليكن كهدية نه بطي كاجب تك كى كالم معلم سے ورس نه حاصل کرلیں۔ ' ذکر خیر'' کے مصنف حصرت محبوب عالم فرماتے ہیں کہ میں انبالہ شہر میں حدیث پڑھار ہاتھا۔ایک حدیث پڑئی تو میرے مرشدسائیں توكل شاہ انبالوى مند جوكے ياس بيٹے ہوئے تھے۔آپ نے فرمايا بيصد عث مجے نہیں ہے۔آپ فرماتے ہیں، میں نے حاشیہ وغیرہ دیکھا، اور عرض کیاب مدیث مج ہے۔ آپ نے پھر فر مایا: یہ صدیث مجے نہیں ہے۔ معزت مجوب عالم معلقة فرمات بين، عن في في "ميزان الاعتدال" " تهذيب "اور" اساءالرجال "كى ديكركتابول كامطالعدكيا، كارجمع ينة جلاكدية فرورجدكا عتبار

سے جہنیں ہے بلکہ ضعیف ہے۔ دیتن مطالعہ کے بعد جھے یہ بات معلوم ہوئی تو مي رويدا ، اورايي مرشد كي خدمت مي عرض كيا: آپ تو عربي يرد مع موئ نہیں ہیں،آپ کو کیے پت چلا کہ بیر صدیث کی نہیں ہے۔ حضرت سائیں تو کل شاہ انبالوی و اللہ نے فرمایا: تم نے اس سے پہلے بھی مدیث پڑھی ہے، میں نے جب تمهارے منہ ہے أسے سنا تو تمهارے منہ سے ایک نور لکلا لیکن تم نے جب بیصدیث پڑھی تو وہ نورظا ہر نہیں ہوا۔ تم نے کتابیں ویکھیں ،ہم نے کوئی کتاب كلمات طيبات كى كے مندسے نطلتے بين تو ساتھ بى توركى شعائيس بمى نكلى بيں۔ جبتم نے بیصدیث پڑھی تو نورنہ لکلا اور میں مجھ کیا کہ بیصدیث مجے نہیں ہے۔

اہلسنت و جماعت کی دعوت

اصحاب ظوا ہر کے لیے خصوصاً قائل فور بات ہے کہ علم صرف کتا ہوں سے نہیں آتا بلکہ اہل اللہ کی نظرے پیدا ہوتا ہے۔ ہم عشق محض کی دعوت نہیں دیتے كے مجدوب موجائي ، شريعت كا جامدا تار يجينكے اور موش وحواس كمو بيٹے ، اى طرح بم عقل محض كي دعوت بحي نبيل وية كم المحدود نديق موجاية كدروحانيت، عشق اور محبت سے خالی ہوجائے بقول علامہ اقبال بجمی عفق کی آگ اعمر ہے ملمال نہیں راکھ کا ڈھیر ہے

ليعنى طحد و زنديق بن كرفك في بن جائية اورعش محض كويديثوا بنا ليج بلك المست وجماعت كى وفوت بيب كم عشق محن كوترك يجيح اورعقل محن كوجمى ترك يجيئ بلكم عشق وعمل كوساته ساته ركهن ، تاكه انسان نه بي غيرنا فع مو اورنه بی طحدوز تدیق مورا السنت کی اس متعوفان فکر کا حاصل بیدے که "خلوت وراعجمن والحجمن درخلوت "اس فكريس مارے پيشوا ومقتداحصرت مجددالف ان معطل المحد مرمدى قاروقى وينافيه إلى - اكرآب اس فكركو چيور وي توايك معطل فردین جائیں گے۔موج میں آکر چھلوگ آپ ہے کہیں کے، جلنے کا شے، مگر كے ساتھ أمت متعلق موكى تو آب نے بيظوت چھوڑ دى۔ اور آپ كالليانم نے بي ارشادفرمايا:

قليه واحد اشد على الشيطان من الف عابد (مكلوة شريف ١٠٠٠ تذى شريف ١٠٠١ اين ماجه) كمعابدك بزارتوافل يرعالم كاليك لحد بعارى ب · اس کیے کہ عابدی عبادت خاص أی کوفائدہ دے گی، عالم کاعلم مفید خلائق موكاراب اس مسئله من خور فرمايج، بيدوه وفت تماكه جب رسول الشركافية كوامت كمتعلق احكام مطاليل بوئے تھے۔

مقام مصطفی ملی فیکیم الست کے نزد یک

اس من جھے ایک بات یادا می صفور کا ایک است کے حوالے ہے، اگر

چەموضوع سے فارج ہے، لیکن من وجدوافل ہے۔

المام بخارى عَيْنَا فَيَ اللهِ عَلَيْهِ فَيْ بَعْارى شَرِيفٍ "مِن يَهِلا باب" كَيْفَ كَسَانَ بَدْهُ الْوَحْي إلى رَسُولِ اللهِ طَلْقَيْمُ قَامَ كِيار

جس من تيري مديث پاک ہے۔

حَتْى جَانَهُ الْحَقُّ وَهُو فِي غَارِ حِرْآءٍ فَجَانَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ اِتُواْقَالَ مَا اَنَا بِعَارِى وَ قَالَ فَأَحَلَنِى فَفَطَّنِى حَتَّى بِلَعَ مِنِى الْجَهْدَ ثُوَّ الْ سَلَنِى مَا آنَا بِعَارِى وَ فَاحَلَنِى فَفَطَّنِى الْجَهْدَ الثَّالِيةَ حَتَّى بِلَعَ مِنِى فَعَالَ الْقُرَا قُلْتُ مَا آنَا بِعَارِى وَ قَالَ فَاعَلَنِى فَعَطَنِى الثَّالِيةَ حَتَّى بِلَعَ مِنِى الْجَهْدَ ثُوَّ الْسَلِيمَ فَعَالَ الْقُرَا فَعَلَّتُ مَا آنَا بِعَارِى وَ قَالَ فَاعَلَنِى فَعَطَنِى الْعَالِيةِ وَلَى فَاعَلَنِى فَعَلَى الْعَرَا فَعَلَى الْعَرَا فَعَلَى الْعَالِي وَ قَالَ فَاعَلَنِى فَعَطَنِى الْعَالِي وَ قَالَ فَاعَلَى الْعَرَا فَعَلَى اللّهِ مَا اللّهُ مُنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا

(بخارى شريف جلدا: مديث فبرس)

حضور الطفائم عار حرا من تھے۔ آپ الطفائم کے پاس حفرت جرائیل مدیدی است استان میدیدی است حضور الحقائم کے باس حفرت جرائیل مدیدی است اور کہا پر معول الرام ماتے ہیں کہ من بیس پر موں گا۔ بعض لوگ "منا الله عندوی" کا بیر جمہ کرتے ہیں کہ من بیس پر مسکتا یا من بیس پر ما ہوا، جو کہ مجمح میں میں بر موں گا بین مستقبل والامعن ہے، میں بیس پر موں گا بین مستقبل والامعن ہے،

اجیے معزت بوسف ملیاتھ کے بھائیوں نے معزت لیقوب ملیاتھ سے کہا تھا۔ "ماانت بمومن لنه" (سورة يوسف ياره نمبراا) كرآب بم يريقين فيل كري ے۔ای طرح تجدید ملے کے لئے مدید آکر ابوسفیان داللی نے حضرت ابو بمر مديق والنوس كها تفاكر مان بفاعل "(سيرت ابن بشام) من سيكام بيل كروكا_ان فدكوره مثالول مين" مومن "اور" فاعل" كامعنى متعقبل والا ب_ ایسے بی قاری کامعنی بھی یہاں متعقبل والا ہے لیعنی میں ہیں پرموں گا۔ابن تجر فرماتے میں کہ یہاں ہے معلوم ہوتا ہے کہ جرائیل امین علیاتی پررسول الله مالاليكيا كى حقيقت كتمام درواز فيس كط تعيم كيونكرآب فرمات بي "الحذي جهرائيل فغطنى" جرائيل مَلِيْنِهِ ن جِمِح بَكُرُليا پُم جَمِع بَعَيْجارا يكم مِن جرائل مَدِيدي نے پاراسنے سے لگا كرد بايا اور چيوڙ ديا۔ پر كها يرد عوا سركار الفيلم نے قرمایا میں بیس پر حوں گا۔ سرکاردوعالم الطینی فرماتے ہیں۔ پھر جرائیل علیاتھ تے جھے پاڑا اور دبایا۔ پھرچھوڑ دیا۔اور کھا: پڑھو! میں نے کھا: میں تہیں پڑھوں كا جرائيل امن علياته نے مجمع محر بكرا، دبايا، اور محرجمور ديا - كها: يرمو! من نے کہا: من بیں پر موں گا۔ پھر جرائل منایا ہے نے کہا" اِقر اُباسم ریا گانی عَلَق "لوصنور المُعْيَالِيد عة بير - يهال عضروع فرمايا اور" عَلَّمَ الْونسان مَاكُهُ يَعْلَمُ " تَكُ يِرُحا-

اب فورفر ما يخصفوراكرم الطين فرمات بين: جرائيل نے جب مهلى مرتبه كار ااورد بايا تو" اعد مدى الدجهد" ان كى مشقت انتاكو بيني مى د بانا تو

حضور طافية كم كومتوجه كرنے كے ليے تھا، كين سيدعا لم طافية كم كى قوت كا كيا حال ہے، سیدالملا تیکہ آپ کود بانے میں مشعنت افھاتے ہیں۔ اگر کھ لوگ کہیں کے خدکورہ عبارت كو اخذ منى الجيد بھى يرد حاجاسكا ہے۔ يعنى فاعل مواس صورت من مشقت حضور عليظ المام كو موكى محردونون قر ألون من فرق كيے موكا؟ اس کے حل کے لیے مولا نا احماعلی محدث سہار نیوری کی خدمت میں چلئے جو کہ نا واللہ امرتسرىحضرت پيرمهرعلى شاه كولزوى ميندمولا ناوسى احمه محدث صورتىاورسیدو بدارعلی شاہ محدث الوری مندر کے اُستادیں۔انھوں نے جو بخاری ابے ہاتھ سے کھی ہے، اسمیں انھوں نے الجد کے دال پرز پر لکھی ہے۔ میں نے خوداً سے بر ما ہے۔ لکھے ہیں کہ انسب ترکیب مفول بر بر منا ہے۔ اس لیے کہ تكليف جرائيل امن عليالم كوم في المراسول الدما الله الله المعلى المراسول الله المعلى المناسلة آب بہلی دفعہ بی پڑھ جاتے۔معلوم ہوا کہ جرمل طابئی کا مشقت میں ڈالنا كامياب ندرما اورآب كوتكليف نديخي - حالاتكد جريل عَلايسي سيد الملا تيكه اور اصل نورين مرسيدعا لم الفيام كالفيام كاليام مها كم يرمل علياتم كالمحمد مشقت ا فھانا پڑی۔ واضح رہے کہ محدث سہار نیوری نے تر بیٹھ (۱۳) سال مدیث يدهائي ہے۔اب ہم اُس مخصيت كى بات كرتے ہيں، جو يورے منجاب كى يجيان تقى، وه حضرت علامه عبدالكيم سيالكوفي وخافظة بين ،علامه سيالكوفي وخافظة كا شارات زمانے کے آئمہ میں ہوتا ہے۔ امام فنون ہونے کے ساتھ ساتھ آپ ماحب نظر بھی تھے۔آپ بنیناوی پرانے حاشیہ سیالکوٹی میں فرماتے ہیں۔

المدعالم مالفی م اس جرال امن مالین مالی ایس کے وی لانے کی دوصوتیں تھیں۔ ان العبى طَافِيْهُ الخلح من الصورة البشريه الى الصورة الملكيته واخذ من جهريه ل (حاشيه سيالكو في على البيعها وي:١٣٦) أيك صورت بيقى كه سيد عالم الطينيم ائی بشری صورت سے لکل کر اپنی صورت ملکیہ میں جلوہ کرہ ہوتے تھے اور جريل امن ماياتم سےوى ليتے تھے۔دوسرى صورت بيہ ان الملك انخلع من الملكيته الى البشريه حتى يأعنه الرسول (بحوالمذكوره) جريل عَلايم ملكيت سے بشريت كى طرف انخلاع كرتے اورسيد عالم اللي أن سے وى ليتے تھے۔ ان دونوں صورنوں کا کس منظریہ ہے کہ جب سرکار دوعالم الطبیم اسلیے ہوتے تو جریل مالائل نوری شکل میں آتے اور سیدعالم اللی بشریت کوجدا کر کے نورانيت كى صورت ميں جلوه كر ہوتے ليكن جب آپ سحابه كرام كى مجلس ميں تفریف فرما ہوتے تو وی لینے کے لیے اگر صورة بشریہ سے دوسری صورت كيطرف انخلاع فرمات صحابه كرام پرشاق گزرتا اور وه پريشان موتے كه مركار سالفية كدهر ك بي-

إس صورة مين جريل علياته كوظم موتا كدوه انخلاع كرين يعن صورة مليت سے بھریت کی طرف۔ جریل امن ملیاتی نے عرض کیا کس صورہ بشریہ میں جاؤل تودحيه بلى كاصورت كوافتياركيا كيا-حديث شريف شل "رائيت جيريل فاذااقرب من رائيت په شبها د حيته (معكوة:٨٥٥٨ المسلم شريف)

مدیث شریف میں ہے کہ جریل مدیدی مجمی کسی اور شکل میں بھی آجایا كرتے تھے۔ صفرت عائشہ ذافع في فرماتى ميں ہم نے بھى ديكھا۔ صفرت عمر ذالفيك فرماتے ہیں میں نے بھی دیکھا۔جب چلے محصے تو ہم نے یو چھا: پیمسافر بھی نہیں لکتے کہان کے جسم پرسفر کا کوئی اثر اور خبار وغیرہ بیں اور ہم انہیں پہلے سے جانے بمى نہیں ہیں۔ توسیدعالم مُنْ اللّٰهُ اللّٰمِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ مِنْ اللّٰهِ عَلَيْهِ مِنْ اللّ ميرے پاس آئے تھے۔ (بخارى شريف جلداس١١) حقيقت محديد الليم كے بارے میں دو اشارے دیئے ہیں۔اشارہ اس اعتبارے ہے کہ موضوع کا جروب-ورندريف صريحي باوراس عبارة العص كيت بي-اب فلاسفه سے پوچھے وہ کہتے ہیں کہ شنے کی حقیقت بھی بھی اُس سے جدا نہیں ہو عتی۔ "الا نسان لیس با نسان" پرقضیہ فلط ہے ہم سب انسان ہیں۔ كيا بم سے كوكى بشريت سے انخلاع كرسكتا ہے؟ تہيں! ليكن فرشتے اورجن انخلاع كرسكة بين _فرشتك يتعريف مي" جسم دودى يعشكل باشكال مختلف "وه نوری جم ہیں مختلف شکلیں بدلتے رہے ہیں ،جن کی تعریف ہے ہے "جسم نارى يتشكل باشكال مختلفة" يآك ع في والاجم ججو مختف منطيس بدلتار بتا ہے۔انسان حيوان ناطق بيدا في شكل بيس بدل سكتا بكد انسان بى رہے گا۔علامہ ملاعلى قارى موالية نے قرمايا: بشريت سيدعالم الفي آيا۔ جدا ہوجاتی تھی، وہ آپ کی حقیقت جیس ہے بیسر کاردو عالم اللیام کی حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔ اگر بشریت حقیقت ہوتی تو آپ سے بھی جدانہ ہوتی۔ کھ

الوك سركاروه عالم الليكام كالفيكام كاحتيقت كاذكركرت موع عوارض بشريت كى بحث كرتے ہيں، يا غلط ہاور تاكيد غير ضروري ہے۔اس ليے كہم آپ الليكم كى بشريت كے مكرنبيں ہيں۔حضور عليظ التام كمانا مجى كھاتے تھے،شادياں بھى فرمائیں ،اوراولا دہمی تھی، بیسب حق ہے کیونکہ بیہ بشریت کے عوارض ہیں اور اسکی ضرور یات ومتعلقات میں سے ہیں۔جب آپلیاس بشریت میں ہول کے تو إن تمام تقاضوں کو بورا کریں کے لیکن میمی دیکھوکون بشر ہے جوا پی آئکھ سے فرشية كود كي سكين ذات بارى كامشابره كرسك بلا واسطه خداس كلام كرسك اورسدرة المنتني كوبلنديول كوعبوركرجائے۔

عوارض بشریت کی بات کرتے ہوتو متعلقات نورانیت کی بھی بات کرواور يم يدهوكه حضور الفيكم فرمات بين: من في اين رب كوسين صورت من دیکھا ہے۔ بیرمقام محبوبیت ہے کہ اللہ تعالی نے اپنی ذات کا مشاہدہ اپنے محبوب كالميليم كوعطافر مايا- بيابلسنت وجماعت كي فكرب-

> قرآن ياك اورحديث شريف كي صحيح تعبير اہلسنت و جماعت ہی سمجھ سکتے ہیں

آج كل كجولوك بعظنة محررب بين بم البين داوت فكردية بين كرآب کاسلدمر بوط وسلسل ہیں ہے۔آپ نے زنجرد یکمی ہوگی،اس کی ہرکڑی دوسری میں ہوتی ہے۔ہم جو مجھ میان کردہے ہیں بیای زنجیری ما ندہے، برعت بيس بكداس كاسلىلدفدات كربندول تك كانجاموا بريكام الی ہے یا کلام رسول ہے یا پر کلام رسول کی وہ سے تعبیر ہے جوروایت مسلسل ومتواتر ومتوارث موكر محابه كرام والثيؤ سے واسطہ بواسطہ م تك پینی ہے۔ آب سے خاطب فقیر، اساتذہ کے واسطہ سے "جن میں اعلی حضرت پر بلوی میلیہ اور شاه ولى الله محدث د بلوى يُحيننا بين "رسول الله كالليكاتك نسبت وسنداورا جازت كے ماتھ حديث شريف عرض كرد ما ہے اور بيمتوارث مر يوط سلسلہ ہے جو يہال ے لے کرسید عالم الطین کے مینجا ہے اور ہم نے بیات فخر کے طور پر بیان نہیں كى، بلكەمقىدىدىك كەأس دىت تك قرآن دىدىث سمجە مىن نېيى آسكتے جب تك كركمي كامل استاذ ، مرشد سے نسبت واجازت حاصل نه مو۔اور نه بي قرآن كى ميح تعبير آستى - يهال محدث كوثلوى مولانا محد شريف مينية كالكها موا ايك واقعہ یاد آ گیا ہے ایک زمانہ میں کوٹلی لوہارال علم وعرفان کا مرکز تھا۔ بورے بنجاب سے استفتاء يہاں آتے تھے۔ آپ لکھتے ہيں كہ ہمارے علاقے ميں ايك غیرمقلد تھا۔اس نے بیرحدیث پڑھی ان استجر فلیوتر اورمطلب پیسمجھا کہ جب مجى د حيله لوتو وتر يرمو و حالانكه مطلب توبيه ب كه جب بهي استنجاء كرنے لكوتو و ملد لینے میں ور کرو۔مولا تا کوٹلوی میشاد فرماتے ہیں اگر کوئی کے کہ مدیث مل بالفظائيس آئے۔لفظاتو موجود بیں ، مرجھنے کی ضرورت ہے۔ حعرات! ہمارا موقف ہیہ ہے کہ قرآن وحدیث بجھنے کے لیے رسول اللہ ماللين كانسبت اور محى محبت كى ضرورت ہے۔ بيلازوال دولت حاصل ندموتو

انسان قرآن وحدیث کی مجے تعبیر کے قریب بھی نہیں جاسکتا۔ صرف ونحو کے علوم یر بی اعتادمت کیجے بیاتو کافروں کو بھی آتے ہیں۔"لارٹس آف عربیہ" اتن عربی بولاً تما كمرب بمي جران ره جاتے تھے۔ حالانكه وه يورپين تما - بم يمي كہتے ہیں۔ بیالل ظواہر قرآن وحدیث کی سیح تعبیر نہیں سمجھ سکتے۔ کیونکہ بیررسول الله الله المالية المرسى المرسى محبت سے خالى بيں قرآن ياك اور حديث شريف كى سحی محبت کامرکز ہیں۔جن کا مسلک افراط وتفریط سے یاک ہے۔جو بلاشبہامتِ وسط ہیں۔اعتقاد واعمال میں حسین اعتدال جن کاطرہ امتیاز ہے۔

